

سلسلة مكتبة ابن القيم ①

الحاء والدواء

صنفته

الإمام المصنف العلامة ابن القيم الجوزية

الترقيئة (٧٥١ م) رحمه الله

صنفه وعمل عليه ونشره أجدابته

علي بن حسن بن علي بن عبد الحميد

ابن أبي الأشرقي

دار ابن الجوزي

الدَّاءُ وَاللِّوَاءُ

حقوق الطبع محفوظة لدار ابن الجوزي

الطبعة السادسة

صفر ١٤٢٣

حقوق الطبع محفوظة © ١٤٢٣ هـ. لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو ترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر



دار ابن الجوزي

للنشر والتوزيع
المملكة العربية السعودية

الدمام - شارع ابن خلدون - ت: ٨٤٢٨١٤٦ - ٨٤٢٧٥٨٩ - ٨٤٢٧٥٩٣

صرب: ٢٩٨٢ - الرمز البريدي: ٣١٤٦١ - فاكس: ٨٤١٢١٠٠

البحر - الهفوف - شارع الجامعة - ت: ٥٨٨٣١٢٣

جدة: ت: ٦٥١٦٥٤٩

الرياض: ت: ٤٢٦٢٣٣٩

سلسلة مكتبة ابن القيم

②

الدلاء والذوات

صنفة

الإمام المحقق العلامة ابن قيم الجوزية

الترغيب والترهيب (٧٥١هـ) رحمه الله

تحققه وعلق عليه ونحوه أجادته

علي بن حسن بن علي بن عبد الحميد

الحسابي الأشرقي

دار ابن الجوزي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

الحمدُ لله حقَّ حمده، والصلاة والسلام على نبيه وعبيده، وعلى آله وصحبه ووفله.

أما بعد:

فإن كتاب «الداء والدواء» للإمام العلامة ابن قيم الجوزية^(١) رحمه الله تعالى من أهم وأعظم ما صُنِف في باب الأخلاق والتربية وتزكية النفوس: فتراه يتكلم عن الدعاء، وأهميته، والحاجة إليه، ويصلته بالقدر... وتراه يتكلم عن المعاصي وأضرارها، والذنوب وشؤمها، ثم يُطيل في ذلك جداً - رحمه الله -.

وتراه يتكلم عن العقوبات الشرعية والقدرية، القلبية والبدنية، الدنيوية والأخروية.

وتراه يتكلم عن الشرك وأقسامه في العبادة، في الأفعال، في الأقوال، في الإرادات والنيات، ثم شرك النصاري، وشرك الذين يتخذون الوسائط والشفعاء...

(١) وقد ذكرتُ ترجمته في مقدمتي على كتابه «مفتاح دار السعادة» طبع دار ابن عقان؛ فاعني عن التكرار.

وتراه يتكلم عن الكبائر ومفاسيدها، فذكر الظلم، والقتل، والزنى...
وتراه يتكلم عن مداخل المعاصي؛ من الخطرات، واللفظات،
والخطوات...

وتراه يتكلم عن اللواط، وعن وطء البهيمة، وعن مراتب الحب، وعن
مفاسد عشق الصور...

وغير ذلك كثير وكثير مما توسع في ذكره، وأفاض في إيراد من «لطائف
العلم وحقايقه، وبيان محاسن النفس ومراقبتها ما لا يستغني عنه طالب
العلم»^(١).

ولقد طبع الكتاب من قبل طبعات كثيرة أولها سنة (١٢٨٢هـ) في مصر،
ثم طبع طبعة أخرى في مصر - أيضاً - سنة (١٣٤٦هـ).

وكلتا الطبعتين باسم «الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي»^(٢).
ثم طبع في مصر سنة (١٣٧٧) بعنوان «الداء والدواء» بتحقيق الأستاذ
محمد محي الدين عبد الحميد رحمه الله.

والمؤلف رحمه الله تعالى لم يُمِّمَ بواحدٍ منهما في مقدمة كتابه.
وهما اسمان وُضعا لمسمى واحد، وهو جواب لسؤال ورد عليه،

(١) «ابن القيم حياته وآثاره» (ص ٢٤٦) لفضيلة الشيخ بكر أبو زيد.
(قائده): ذكر الشيخ عبد الظاهر أبو السمح - وهو خطيب الحرم المكي وإمامه، توفي سنة
(١٣٧٠هـ) وهو مصري الأصل، مترجم في «الأعلام» (٤ / ١١) للزركلي، في (صفحة ٣٣٤) من
خاتمة الطبعة التي قام عليها (سنة ١٣٤٦) أن هذا الكتاب كان هو السبب في هداية الله له إلى طريق
السلف الصالح وسلوك منهجهم في التوحيد والعبادة.

(٢) «تخاثر التراث العربي والإسلامي» (٩ / ٢٢٤) عبد الجبار عبد الرحمن.

والمناصفة لكل واحد من الاسمين ظاهرة، لكنها بهذا الاسم «الداء والدواء»
أظهر^(١).

ويؤكد ذلك أن عامة المترجمين للمؤلف رحمه الله قد ذكروه باسم
«الداء والدواء» كالحافظ ابن رجب في «ذيل طبقات الحنابلة» (٢ / ٤٥٠)،
وابن العماد في «الشذرات» (٦ / ١٦٩)، والشوكاني في «البدر الطالع» (٢ /
١٤٤).

ولقد تم الوهم على عدد من المؤلفين - قدامى ومحدثين - إذ عدوا هذا
الكتاب باسميه كتابين!! كحاجي خليفة في «كشف الظنون» (١ / ٧٢٨
و١٤١٧)، والنذوي في «رجال الفكر والدعوة» (ص ٣٩٩) وغيرهما.

ولقد حققت الكتاب^(٢)، وعلقت عليه، وخرجت أحاديثه بما أحسبه - إن
شاء الله - أنني قدمت فيه ما تميز عن المطبوعات السابقة، وبخاصة منها ما ذكر
أنه محقق ومخرج!! ضارباً الصفح عن تناولها أو نقدها.
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وكتبه

علي بن حسن

أبو الحارث الحلبي الأثري

٢٤ / ربيع الثاني ١٤١٦ هـ

(١) «ابن القيم حياته وآثاره» (ص ٢٤٤ - ٢٤٥) للشيخ بكر أبو زيد.

(٢) وذلك من نسخة مخطوطة قدمها إلي الأخ الودود الفاضل أحمد الجهني، وهو من طلبة
العلم القاطنين في بلدة «فجزاه الله تعالى خير الجزاء»، ونفعه وتفع به، يترى صورتها في آخر
الكتاب إن شاء الله.

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

سئل الشيخ الإمام العلامة المتقن الحافظ الناقد شمس الدين أبو عبد الله، محمد بن الشيخ تقي الدين أبي بكر، المعروف بابن قيم الجوزية - زاده الله من فضله -:

ما تقول السادة العلماء، أئمة الدين - رضي الله عنهم أجمعين - في رجل ابتلي ببليّة، وعلم أنها إن استمرت به أفسدت عليه دنياه وآخرته، وقد اجتهد في دفعها عن نفسه بكلّ طريق، فما يزداد إلا توقُّداً وشدةً؛ فما الحيلة في دفعها؟ وما الطريق إلى كشفها؟

فرحم الله من أعان مُبتلي، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه^(١)، أفنونا ماجورين، ورحمكم الله.
فكتب الشيخ رضي الله عنه:

الحمد لله، أما بعد:

(١) إشارة إلى ما صحّ عن النبي ﷺ بهذا اللفظ، وهو حديث رواه مسلم في «صحيحه» (٢٦٩٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

فقد ثبت في «صحيح البخاري»^(١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه،
عن النبي ﷺ أنه قال: «ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء».

وفي «صحيح مسلم»^(٢) من حديث جابر بن عبد الله، قال قال رسول الله
ﷺ: «لكل داء دواء، فإذا أصيب دواء الداء، يرا بإذن الله».

وفي «مسند الإمام أحمد»^(٣) من حديث أسمة بن شريك، عن النبي ﷺ
قال: «إن الله لم ينزل داء إلا أنزل له شفاء، علّمه من علّمه، وجهّله من جهّله».

وفي لفظ: «إن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء، أو دواء، إلا داء
واحد»، فقالوا: يا رسول الله! ما هو؟ قال: «لهمم». قال الترمذي: «هذا حديث
صحيح»^(٤).

وهذا يعم أدواء القلب والروح والبذن وأدويتها، وقد جعل النبي ﷺ
لجهل داء، وجعل دواءه سؤال العلماء

فروى أبو داود في «سننه»^(٥) من حديث جابر بن عبد الله، قال: «خرجنا

(١) (برقم: ٥٣٥٤)

(٢) (برقم: ٢٢٠٤)

(٣) (٢٧٨ / ٤)

ورواه الحميدي (٨٢٤)، وابن أبي شيبة (٨ / ٢)، وابن ماجه (٣٤٣٦)، وأبو داود
(٣٨٥٥)، والترمذي (٢٠٣٨)، وسخاري في «أدب المفرد» (٢٩١)، وسنده صحيح، وفي الباب
عن ابن مسعود رضي الله عنه

(٤) في نسخة من الترمذي: «حسن صحيح»

(٥) (برقم: ٣٣٦)، وهو حديث حسن

وفي سنده اختلاف كثير، انظر تحقيقه في تعليقي على «مفتاح دار السعادة» (١ / ٣٦٨)
للمصنف رحمه الله.

في سمر، فأصاب رجلاً ما حجر، فشجّه في رأسه، ثم خنم، فسأل أصحابه فقال: هل تحدّون لي رخصة في التيمم؟ قالوا: ما نحدّ لك رخصة، وأنت تقدّر على الماء، فاعتسّل فمات، فلما قدّمنا على النبي ﷺ حبر بذلك، فقال: «قتلوه، قتلهم لله! ألا سألوا إذ لم يعلموا؟ فإن سم شفاء الحي السؤال، إنما كان يكفيه أن يتيمم ويمصر - أو يعصب - على حرقه حرقاً، ثم يمسح عليها، ويعسل ساير جسده»
فأخبر أن الجهل داء، وأنّ شفاءه السؤال.

وفد أخبر الله سبحانه عن القرّ أنه شفاء، فقال تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبًا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ الْعَجَبِيُّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ﴾ [فصلت: ٤٤]، وقال: ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: ٨٢].

و(من) ما هنا لبيان الجس لا للتعبير^(١)؛ فإنّ القرآن كلّ شفاء ورحمة للمؤمنين، كما قال في الآية المتقدمة، فهو شفاء للقلوب من داء الجهل والشك والريب، فلم يُنزل الله سبحانه وتعالى من السماء شفاءً قطّ أعم ولا أنفع ولا أعظم ولا أنجع في إزالة الداء من القرآن.

وقد ثبت في «الصحيحين»^(٢) من حديث أبي سعيد: قال «أطلق نفر من أصحاب النبي ﷺ في سفر سافروها، حتى نزلوا على حي من أحياء العرب فاستصافوهم، فأنو أن يضيقوهم فلُدغ سيّد ذلك الحي، فسعوا له بكل شيء؛ فلم ينفعه شيء، ففقد بعضهم لبعض: لو أنّيتم هؤلاء الرهط الذين نزلوا، لعلّه أن يكون عند بعضهم شيء، فأتوهم، فقالوا: يا أيها الرهط! إن سيّدنا لدغ،

(١) قرّن به إخراج الأدب، (٣ / ٢٧٠) و (٨ / ١٩٥).

(٢) رواه البخاري (٥٤١٧)، ومسلم (٢٢٠٩).

وسعينا له بكل شيء لا ينفعه شيء! فهل أحد منكم من شيء؟ فقال بعضهم: نعم، والله إني لأرقي، ولكن والله لقد اشتضفناكم فلم نصيغونا، فما أبا براق حتى تجعلوا لي حُفلاً، فصالحوهم على قصيع من العنم، فانطلق يتنفل عليه ويقرأ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، فكأنما شيط من عقالٍ فطبق يمشي، وما به فلة فأزفهم حُفْلَهُم الذي صالحوهم عليه فقال بعضهم: اقتسموا، فقال السي رقي: لا تفعل حتى تأتي لسي ﴿﴾ فذكر له الذي كان، فتطهر ما يأمر. فقدموا على رسول الله ﷺ، فذكرو له ذلك، فقال: «وما يذكرك أنها رقية؟» ثم قال: «قد أصبتم، اقتسموا واضربوا لي معكم سهماً»

فقد أثر هذا الدواء في هذا الداء وأزاله حتى كأن لم يكن؛ وهو أسهل دواء وأيسره، ولو أحسن العبد التداوي بالفاتحة لرأى لها تأثيراً عجيباً في الشفاء.

ومكنت سمكة مدة تعتريني أدواء، ولا أجد طبيب ولا دواء، فكنت أعالج نفسي بالفاتحة، فأرى لها تأثيراً عجيباً، فكنت أصف ذلك لمن يشتكي الماء، فكان كثير منهم يبرأ سريعاً

ولكن ها ه أمر يبغي التعطل له، وهو أن الأذكار والآيات والأدعية التي يستشفى بها ويرقى بها هي في نفسها مافعة شافية، ولكن تستدعي قبول المحل، وقوة همة الفاعل، وتأثيره، فمتى تخلف الشفاء كان لصعف تأثير الفاعل، أو لعدم قبول المحل لمتنعل، أو لمانع قوي فيه يمنع أن يجمع فيه الدواء، كما يكون ذلك في الأدوية والأدواء الجسدية؛ فإن عدم تأثيرها قد يكون لعدم قبول الطبيعة لذلك الدواء، وقد يكون لمانع قوي يمنع من امتصاصه أثره، فإن الطبيعة إذا أخذت الدواء بقبول تام كن انتفاع البدن به بخسب ذلك القول، وكذلك القلب إذا أخذ الرقي والتعاويذ بقبول تام، وكان للراقي نفس فعالة وهمة مؤثرة؛ أثر هي إزالة الداء

وكذلك الدعاء، فإنه من أقوى الأسباب في دفع المكروه وحصول المطلوب، ولكن قد يتخلف عنه أثره، إذ لضعف في نفسه - بأن يكون دعاء لا يُجبه الله لما فيه من العدوان -، ومما لضعف القلب وعدم إقباله على الله وجمعيته عليه وقت الدعاء - فيكون بمرلة القوس الرخو جذاً، فإن السهم يخرج منه خروجاً ضعيفاً، وإما لحصول المانع من الإجابة؛ من أكل الحرام، والظلم، وزين الذنوب على القلوب، واستيلاء العمة والشهوة واللهو وغبتها عليها

كما في «مستدرك الحاكم»^(١) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ادْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِفُونَ بِالْإِجَابَةِ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ دُعَاءَ مَنْ قَلْبٌ غَافِلٌ»^(٢).

فهذا دواء نافع مُزيل للداء، ولكن عقلة النفس عن الله تُسطل قُوته، وكذلك أكل الحرام يُبطل قُوته ويُضعفها، كما في «صحيح مسلم»^(٣) من حديث أبي هريرة؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «يَا أَيُّهَا السَّاسُ: إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ، لَا يَقْبَلُ إِلَّا

(١) (١ / ٤٩٣)

ورواه الترمذي (٣٤٧٩)، وبسبب جيل في «المحروحين» (١ / ٣٧٢)، ولحطب في

«تاريخه» (٢ / ٣٥٩)

وهي سببه صالح «مُرِّي»، وهو متروك كما قال المسدي وابدهي

وأورد شيخنا الألباني في «الصحيحة» (٥٩١) شاهد للحديث رواه أحمد (٢ / ١٧٧)!

قلت: ولا تُعْرَب: ردّه بين لهجه، وهو مشهور بضعفه؛ فالمشهور له شديد الضعف، وشاحبه صيغ فلا يعصده، ردّه قال لمّاوي في «الفيض القدير» (١ / ٢٢٩). «ومن زعم حُسّه - فضلاً عن صِحّته - فقد جازف»

وأما الهشبي في «المجموع» (١٠ / ١٤٨)؛ فقد حُسّه ١١

(٢) (٢ / ١٠١٥)

طَيِّبًا، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ، فَقُلْ: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [المؤمنون: ٥١]، وَقُلْ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٢]، ثُمَّ ذَكَرَ الرَّحْلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ، يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ: يَا رَبِّ! يَا رَبِّ! وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَعُدْيَتُهُ حَرَامٌ: فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ؟».

وذكر عبدُ الله بن الإمام أحمد في كتاب «الرهدة»^(١) لأبيه: «أصابني إسرائيل بلاءٌ، فخرجوا مُخْرَجًا، فأوحى الله عز وجل إلى بيهم أن يخرجهم منكم تَخْرُجُونَ إلى الصعيد باندان نجسة، وترفعون إليّ أكتف قد سفكتم بها الدماء، وملأتم بها بيوتكم من الحرام، الآن حين شئتُ غضبي عليكم؟ ولن تزدادوا مني إلا بُعْدًا».

وقال أبو ذرٍّ يكفي من الدعاء مع البرِّ ما يكفي الصَّعَام من لِمَحٍ^(٢)

١ - فَصْلُ [الدَّعَاءِ دَوَاءً]:

والدَّعَاءُ من أنفع الأدوية، وهو عدوُّ اسلاء، يدافعه ويُعالِجه، ويمسح نرولُه، ويرفعه، أو يُخَفِّفه إذا نزل، وهو سلاحُ المؤمن.

كما روى الحاكِمُ في «صحيحه»^(٣) من حديث علي بن أبي طالب رضي

(١) (١ / ١٧٦) نحوه عن مالك بن دينار

(٢) «الرهدة» (٢ / ٧٧) لأحمد.

(٣) أي: «المستندرة»! وتسميته «الصحيح» مجرور شديد.

والحديث فيه (١ / ٤٩٢)، وأخرجه - أيضًا - أبو يعنى (٤٣٩)، وابن عدي (٩ / ٢١٨١)، والقصاصي في «مسند الشهاب» (١٤٣)، وهو حديث ضعيف جدًّا، فيه محمد بن النعمان الهندي وهو متروك.

وانظر - لتفصيل القول - «سلسلة الأحاديث الضعيفة» (١٧٩) لشهاب الأناني

الله عنه ؛ قال : قال رسول الله ﷺ : «الدُّعَاءُ سَلَاخُ الْمُؤْمِنِ، وَعِمَادُ السُّنَنِ، وَنُورُ
لِسْمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» .

وله مع البلاء ثلاث مقامات :

أحدها : أن يكون أقوى من البلاء فيُدْفَعُهُ .

الثاني : أن يكون أضعف من البلاء فيقوى عليه البلاء ، فيصاب به العبد ،
ولكن قد يُخَفِّضُهُ ، وإن كان ضعيفاً .

الثالث : أن يتقدوما ويمنع كل واحد منهما صاحبه

وقد روى الحاكم في «صحيحه»^(١) من حديث عائشة رضي الله عنها ،
قالت : قال رسول الله ﷺ : «لَا يُغْنِي حَذَرٌ مِنْ قَدَرٍ . وَالدُّعَاءُ يَنْفَعُ مِمَّا نَزَلَ
وَمِمَّا لَمْ يَنْزَلْ ، وَإِنَّ الْبَلَاءَ لَيَنْزِلُ فَيُلْقَاهُ الدُّعَاءُ فَيُعْتَلِحَانِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»

وفيه^(٢) أيضاً من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ قال : «الدُّعَاءُ يَنْفَعُ مِمَّا نَزَلَ

(١) (١ / ٤٩٢) ، وقال . «صحيح الإسناد» . وضعه الذهبي بمؤيد : «زُكِرْنَا مُتَّجِعِينَ عَلَى
صَعْبِهِ» وروى حديث الطبراني في «الأوسط» (٤٦١٥ - صحيح ابن خزيمة) ، وفي «الدعاء» (٣٣٣) ،
والنَّزْر (٣ / ٢٩) ، والخطيب في «تاريخه» (٨٦ / ٤٥٣) . وابن الجوزي في «الواهبيات» (١٤١٩)
- وصحفه -

وصحفه - بكرتيا - الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٩٠ / ١٤٦)

ويشهد للحديث ما رواه أحمد (٥ / ٢٣٤) ، والطبراني في «الكبير» (٢٠ / ٨٦) ،
ولقصابي (٨٦٢) عن معاذ بن جبل - دون بقره لاعتلاج - ، وفيه ضعف ونقطاع
وحسنه شيخنا في «صحيح الجامع الصغير» (٦ / ٢٤١) .

(٢) «المستدرک» (١ / ٤٩٣) ، وضعه الذهبي في «تدقيقه» ، ورواه الترمذي (٣٥٤٨) ،

وصحفه

قلت : ويشهد له ما قلناه

وحسنه شيخنا في «صحيح الجامع» (٣٤٠٩)

ومِمَّا لَمْ يَنْزَلْ، فَعَلَيْكُمْ عِزَادَ اللَّهِ بِالدُّعَاءِ.

وفيه^(١) أيضاً من حديث ثوبان عن النبي ﷺ: «لَا يَزِيدُ الْقَدَرَ إِلَّا الدُّعَاءُ، وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمُرِ إِلَّا الْبِرُّ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيُحْرَمُ الرِّزْقُ بِالدُّنْبِ بُصِيئَةٍ».

٢ - فَصْلُ [الإلحاح في الدعاء]:

ومن أفع الأديبة: الإلحاح في الدعاء.

وقد روى ابنُ ملجه في «سننه»^(٢) من حديث أبي هريرة: قال، قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيْهِ».

وفي «صحيح الحاكم»^(٣) من حديث أنس عن النبي ﷺ: «لَا تَعْجُرُوا فِي

(١) «المسند» (١ / ٤٩٣)

ورواه أنس أبي شينة (١٠ / ٤٤٩)، وابن ماجة (٤٠٢٢)، وأحمد (٥ / ٢٧٧)، وأبو حنيفة (١٣ / ٦)، وابن حبان (١٠٩٠)، والقفطاعي (٨٣١)، وسند منقطع وله شاهد من سماك: أخرجه الترمذي (٣١٣٩)، ويطحاوي في «مشكل الآثار» (٤ / ١٦٩)، والقفطاعي في «سند الشهاب» (٢ / ٣٦)، والطبراني في «الكبير» (٦ / ٣٠٨)، وفي «الدعاء» (٣٠)

وفيه أبو مودود وهو ضعيف؛ فهو به - إن شاء الله - قوي

(٢) (٣٨٢٧)

ورواه الترمذي (٣٣٧٠)، ولبخاري في «الأدب المفرد» (٦٥٨)، وأحمد (٣ / ٤٤٢) (٤٧٧)، ولحاكم (١٦ / ٤٩١)، وأبيه في «الدعوات الكبيرة» (رقم ٢٢) وفي إسناد أبو صالح لحوزي، قال فيه أبو زرعة «لا بأس به»، كما في «الجرح والتعديل» (٩ / ٣٩٣)

وقال ابن كثير في «تفسيره» (٧ / ٣٠٩) «وهذا إسناد لا بأس به»

ولحديث شاهد - سند ضعيف - رواه الطبراني في «الدعاء» (رقم ٢٤) عن أنس

(٣) (١ / ٤٩٣)

=

لِدُعَاءٍ فَإِنَّهُ لَا يَهْلِكُ مَعَ الدُّعَاءِ أَحَدُهُ

وذكر الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها؛ قالت
قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُلْحِنَ فِي الدُّعَاءِ»^(١)

وهي «كتاب الزهد»^(٢) للإمام أحمد عن قتادة قال: قال مَوْرُقٌ: ما وجدتُ
للمؤمن مثلاً إلا رجلاً في الحر على حشية، فهو يدعو يا رب! يا رب! لعلَّ
الله عز وجل أن يُنحيه.

٣ - فَصْلُ [استعجال استجابة الدعاء]

ومن الآفات التي تمنع ترتب أثر لدعاء عليه. أن يستعجل العبدُ
ويستطىء لإحالة، فيستحسر ويذع الدعاء، وهو بمنزلة من نذر بذراً أو غرس
عرساً، فحعل يتمهده ويسقيه، فنبأ استعجلاً كماله وإدراكه؛ بركه وأهمله!

وفي «صحيح البخاري»^(٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول

ت. ورواه الصياد في «الأحاديث المختارة» (١٧٦٠) و(١٧٦١). والعفيل في «الضعفاء» (٣ / ١٨٨)، وابن عدي في «الكامل» (٥ / ١٩٧٤)، وابن حبان (٨٧١)، وأبو نعيم في «ذكر أحوال
أصحاب» (٢ / ٢٣٢)

وفي إسناد عمر بن محمد بن خُثَاف، وهو متروك، ومن طه عمر بن محمد بن زَيْد
- كالحاكم وابن حبان والضعفاء -، فمذووم

وانظر سلسلة الأحاديث الضعيفة، (٨٤٣) لشَيْخِ

(١) رواه نظري في «الدعاء» (٢٠)، والعقيلي في «الضعفاء» (٤ / ٤٥٢)، وابن عدي
(٧ / ٢٦٢١).

وقال الحافظ ابن حجر في «المحيط» (٢ / ٩٥)

«تقرئ به يوسف بن السَّقَر بن الأوزاعي، وهو متروك، وكان بقیةً ومما دلَّسه»!

(٢) (٢ / ٢٧٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢ / ٢٣٥)

(٣) (برقم ٥٩٨١)

الله ﷻ قال: «يُسْتَحَابُّ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ، يَقُولُ: دَعَوْتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي».

وفي «صحيح مسلم»^(١) عنه: «لَا يَزَالُ يُسْتَحَابُّ لِلْعَبْدِ، مَا لَمْ يَدْعُ بِإِثْمٍ أَوْ قَطِيعَةٍ رَحِمَ، مَا لَمْ يَسْتَعْجَلْ». قيل: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا الْإِسْعَحَالُ؟ قال «يَقُولُ قَدْ دَعَوْتُ وَقَدْ دَعَوْتُ؛ فَلَمْ أَرِ يَسْتَحِبُّ لِي، فَيُسْتَحَبُّ عِنْدَ ذَلِكَ وَيَدْعُ الدُّعَاءَ».

وفي «مسند أحمد»^(٢) من حديث أسد: قال: قال رسول الله ﷻ «لَا يَزَالُ الْعَبْدُ بِحَيْرٍ مَا لَمْ يَسْتَعْجَلْ». قالوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ يَسْتَعْجَلُ؟ قال: «يَقُولُ قَدْ دَعَوْتُ رَبِّي فَلَمْ يَسْتَجِبْ لِي».

٤ - فَصْلُ [أَوْقَاتِ الْإِسْتِجَابَةِ]:

وإذا جُمِعَ مع الدعاء حضور القلب وجميعته بِكَلِمَتِهِ عَلَى الْمَطْلُوبِ، وَصَادَفَ وَقْتًا مِنْ أَوْقَاتِ الْإِجَابَةِ السَّتَّةِ وَهِيَ:

الثلث الأخير من الليل، وعند الأذان، وبين الأذان والإقامة، وأدبار الصلوات المكتوبات، وعند صعود الإمام يوم الجمعة على المنبر حتى تقضى

(١) (برقم ٢٧٣٥)

(٢) (٣ / ١٩٣، ٢١٠)

ورواه الطبراني في «الأوسط» (٤٦٢٠ - مجمع البحرين)، وفي «الدعاء» (٢١)، وأبو يعلى (٥ / ٢٤٨)، وابن أبي في «الكامل» (٦ / ٢٢١٩).
وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠ / ١٤٧): «وفيه أبو هلال الراسي، وهو ثقة، وفيه خلاف».

قلت: قالسند حسن

وله طريق آخرى عند البراء (٤ / ٣٢) يسند فيه ضعف

الصلاة من ذلك اليوم^(١)، وآخر ساعه بعد العصر.

وصادف خُشوعاً في القلب، ونكساراً بين يدي الرب، وذلة له وتضرعاً
ورقة

واستقبل الداعي القبلة.

وكان على طهارة

ورفع يديه إلى الله

وبدا بحمد الله والثناء عليه.

ثم ثنى بالصلاة على محمد عبده ورسوله ﷺ

ثم قَدَّم بين يدي حاجته التوبة والاستغفار

ثم دخل على الله، وألح عليه في المسألة، وتملقه وذعه رغبة ورهبة

وتوسل إليه بأسمائه وصفاته وتوحيده.

وقدَّم بين يدي دعائه صدقة، فإن هذا الدعاء لا يكدر بُرداً أبداً، ولا سيما
إن صادف الأدعية التي أخبر النبي ﷺ أنها مظنة الإجابة، أو أنها متضمنة للاسم
الأعظم

فمنها ما في «السنن» و«صحيح بن حبان»^(٢) من حديث عبد الله بن

(١) وفي ذلك نظر ليس هذا موضع بيانه

(٢) رواه أبو داود (١٤٩٣)، وابن ماجه (٣٨٥٧)، والترمذي (٣٤٧٥)، وابن حبان
(٨٩١)، وأحمد (٥ / ٣٥٠)، وابن أبي شيبة (١٠ / ٢٧١)، والحاكم (١ / ٥٠٤).

ويقل المدري في «مختصر سنن أبي داود» (٢ / ١٤٤) عن شيخه أبي الحسن المقدسي

قوله

«وهو إساءة لا مطن فيه، ولا أعلم أنه روي في هذا الباب حديث أحمد إسناده»

بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»، لَأَخَذَ الصَّمَدَ الَّذِي لَمْ يَدِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ. فَقَالَ: لَقَدْ سَأَلَ اللَّهُ بِالْأَسْمِ الْأَعْظَمِ الَّذِي رَدَّ سُئُلَ مَنْ أَعْطَى، وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ».

وفي لفظ: «لَقَدْ سَأَلَتِ الدِّةَ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ».

وفي «السنن» و«صحيح ابن حبان»^(١) أيضاً من حديث أس بن مالك: «أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا وَرَجُلٌ يُصَلِّي، ثُمَّ ذَهَبَ فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ. لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَانُ بَدِيعَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ» فقال النبي ﷺ: لَقَدْ سَأَلَ اللَّهُ بِاسْمِهِ الْعَظِيمِ، الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ، وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أَعْطَى»

وأخرج الحديثين الإمام أحمد في «مُسْنَدِهِ»^(٢)

وفي «جامع الترمذي»^(٣) من حديث أسماء بنت يزيد أن النبي ﷺ قال: «اسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ فِي هَاتَيْنِ الْآيَاتَيْنِ ﴿وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ

(١) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (٣ / ٥٢)، وَأَبُو دَاوُدَ (١٤٩٥)، وَابْنُ مَاجَهَ (٣٨٥٨)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٣٥٤٤)، وَابْنُ حِبَّانَ (٨٩٣)، وَأَحْمَدُ (٣ / ١٥٨ وَ ٢٦٥ وَ ٢٤٥)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٧٠٥)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (١٠ / ٢٧٢) مِنْ طَرُقٍ عَنْ أَسٍّ، وَبَعْضُهَا مُصَحِّحٌ لِدَاوُدَ.

(٢) سَبَقَ لِعَرْوِهِ

(٣) (بِرَقْمِ ٣٥٤٤)

وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (١٤٩٦)، وَابْنُ مَاجَهَ (٣٨٥٥)، وَأَحْمَدُ (٦ / ٤٦١)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (١٠ / ٢٣٢)، وَالدَّارِمِيُّ (٣ / ٤٥٠)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (١١٣)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (١٧٤ / ٢٤)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (١٧٨)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٢٨٧)

وَفِي إِسْنَادِهِ عُثَيْبُ بْنُ اللَّهِ بْنِ أَبِي رِيَادٍ، وَشَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ وَهُمَا صَحِيحَانِ.

وَلَكِنْ لَهُ شَاهِدٌ آخَرُهُ ابْنُ مَاجَهَ (٣ / ١٣٦٧)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (١٠ / ١٧٤).

الرَّحْمَ ﴿ [الفقرة: ١٦٣]. وفاتحة آل عمران: ﴿ أَلَمْ . اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿

قال الترمذي . هذا حديث حسن صحيح .

وفي «مسند الإمام أحمد» و«صحيح لحاكم»^(١) من حديث أبي هريرة وأنس بن مالك وربيعة بن عامر عن النبي ﷺ أنه قال: «أَطْلُوا بـ (يا ذا الحلال والإكرام)» .

يعني تعلقوا بها والزموها وداوموا عليها .

وفي «جامع ترمذي»^(٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَهَمَّهُ الْأَمْرُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ، وَذَا اجْتَهَدَ فِي الدُّعَاءِ قَالَ: يَا حَيُّ يَا قَيُّومُ» .

وهو^(٣) أيضاً من حديث أس بن مالك؛ قال: «كَانَ لِنَبِيِّ ﷺ إِذَا حَزَنَهُ أَمْرٌ

- والحاكم (١ / ٥٠٥)، والطبراني (٨ / ٢١٤)، والبيهقي في «الأسماء والمصغات» (٣٦) من أبي أسامة بسند حسن، وسيرده المصنف نقداً

(١) رواه أحمد (٤ / ١٧٧)، والحاكم (١ / ٤٩٨ - ٤٩٩)، والخازني في «الترغيب الكبير»

(٢ / ١ / ٢٥٦) عن ربيعة بن عامر، وسنده صحيح

وحديث أبي هريرة، روه الحاكم (١ / ٤٩٩) بسند فيه رثنين بن سعد، وهو ضعيف

وحديث أس، رواه الترمذي (٣٥٢٥)، والطبراني في «الدعاء» (٩٣ و ٩٤) من طريقين،

فالحديث صحيح بلا ريب.

(٣) (رقم ٣٤٣٢)

وقال الترمذي . هذا حديث عريب؛ أي: صحيح

وعلمته إبراهيم بن العصل السخزومي . وهو مشرّك؛ فالحديث ضعيف جداً

(٣) (رقم ٣٥٢٢)

ورواه - أيضاً - ابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٣٣٩)، وفي مسنده يزيد الرقاشي =

قال: يا خيُّ يا قيُّومُ، برزخيتك أَسْتَعِيْثُ.

وفي «صحيح الحاكم»^(١) من حديث أبي أمامة عن النبي ﷺ أنه قال: «اسمُ الله الأعظمُ في ثلاثِ سورٍ من القرآن: البقرة، وآل عمران، وطه».

قال القاسم: فالنمستها فإذا هي ﴿الحَيُّ الْقَيُّومُ﴾

وفي «جامع الترمذي» و«صحيح الحاكم»^(٢) من حديث سعد بن أبي وقاص عن النبي ﷺ قال: «دَعْوَةُ ذِي النُّونِ، إذ دعا وهو في بطنِ الحوتِ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧] إنه لم يدع بها مُسلمٌ في شيءٍ قط إلا استجابَ اللهُ له»

قال الترمذي: حديث صحيح.

وفي «مستدرک»^(٣) الحاكم أيضاً من حديث سعد عن النبي ﷺ: «أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِشَيْءٍ إِذَا نَزَلَ بِرَجُلٍ أَمْرُهُمْ، فَدَعَا بِهِ تَفَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ؟». يعني: دُعَاءُ ذِي النُّونِ.

وفي «صحيحه»^(٤) أيضاً عنه أنه سمع لني ﷺ وهو يقول: «هَلْ أَدُلُّكُمْ

وله شاهد في «المستدرک» (١ / ٥٠٩) عن ابن مسعود وصححه!

وتعقُّبه الذهبيُّ بقوله: عبد الرحمن لم يسمع من أبيه، وعبد الرحمن (من بعده) ليسوا بحشوة؛

فالحديث به حسنٌ

(١) (١ / ٥٠٥)

وقد سبق تحريجه

(٢) رواه الترمذي (٣٥٠٠)، والحاكم (١ / ٥٠٥) و(٢ / ٣٨٢)، وأُسْنَاتِي فِي «عَمَلِ

النُّومِ» (٦٥٥)، وأحمد (١٤٦٢)، وأبو يعلى (٧ / ١١٠)، والطبراني في «الدعاء» (١٢٤) بسند

حسن

(٣) هو لفظ آخر لرواية السابقة ذاتها

(٤) (١ / ٥٠٥ - ٥٠٦)

على اسم الله الأعظم؟ دعاء يوسى قال رجل - يا رسول الله! هل كانت ليوسى خاصة؟ فقال: «ألا تسمع قوله تعالى: ﴿فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٨]؛ فأينما مُسْلِمٌ دعا بها في مرضه أربعين مرةً ومات في مرضه ذلك أعطني أجر شهيد، وإن نراً برّاً مغفوراً له».

وفي «الصحيحين»^(١) من حديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقول عند الكرب: «لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله ربُّ العرش العظيم، لا إله إلا الله ربُّ السماوات لستع وربُّ الأرض ربُّ العرش الكريم».

وفي «مسند لإمام أحمد»^(٢) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال: «علّمني رسول الله ﷺ إذا نزل بي كربٌ أن أقول: لا إله إلا الله الحليم الكريم، سُبحان الله وتبارك الله ربُّ العرش العظيم، والحمد لله رب العالمين».

وفي «مسند»^(٣) أيضاً من حديث عبد الله بن مسعود؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أصاب أحداً قطُّ همٌّ ولا حُزنٌ، فقال: اللهمَّ إني عبدك بنُ عبدك بنُ أمّتك، ماضٍ بيدك، ماضٍ في حُكْمك، غَدَبٌ في قضاؤك، أسألك اللهمَّ

ورواه سحرير في «المسير» (١٧ / ٦٥)، وفيه عمرو بن بكر الشكسكي، مرويٌّ ومثله يفي عنه

(١) رَوَاهُ الْحَارِثِيُّ (٥٩٨٥)، وَمُسْلِمٌ (٢٧٣٠)

(٢) (رَقْمُ ٧٠٩)، وَالْحَاكِمُ (١ / ٥٠٨)، وَصَحَّحَهُ الشَّيْخُ أَحْمَدُ شَاكِرٌ

(٣) (١ / ٣٩١ و ٤٥٢)، وَالْحَاكِمُ (١ / ٥٠٩)، وَابْنُ حِبَّانٍ (٩٧٢)، وَأَبُو يَعْلَى (٥٢٩٧)،

وَبْنُ الشَّيْخِ (٣٤٠)، وَالطَّرَائِيفُ فِي الْمَكْبَرَةِ (١٠٣٥٢) بِسَدِّ صَحِيحٍ.

وَأَنْظَرُ «شَرْحُ الْمَسْنَدِ» (٣٧ ١٢) لِلشَّيْخِ أَحْمَدَ شَاكِرٍ، وَ«مَنْسَلَةُ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ»

(١٩٨) لِلشَّيْخِ الْأَسَاتِي

يَكُلُّ اسْمَ هُوَ لَكَ، سَمَّيْتُ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خِيفِكَ. أَوْ أُنْزِلْتَهُ فِي كِتَابِكَ أَوْ اسْتَأْثَرْتُ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عَدُوكَ. إِنْ تَجَعَلَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ رِيعَ قَلْبِي، وَنُورَ صَدْرِي، وَجَلَاءَ حُزْنِي، وَدَهَابَ هَمِّي؛ إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَمَّهُ وَحُزْنَهُ، وَأَبْدَلَهُ مَكَانَهُ فَرَحًا، فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا تَعْلَمُهَا؟ قَالَ بَلَى يَنْغِي لِمَنْ سَمِعَهَا أَنْ يَتَعَمَّقَ».

وقال ابن مسعود: «ما كَرَّبَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، إِلَّا اسْتَغَاثَ بِالتَّسْبِيحِ».

وذكر بن أبي الدنيا في كتاب «المُجَابِبِينَ فِي الدَّعَاءِ»^(١) عن الحسن عن [أنس بن مالك]^(٢)؛ قال: «كَانَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْأَنْصَارِ يُكْنَى أَيْبَا مَغْلَقٌ، وَكَانَ تَجَرَأُ يَتَحَرَّأُ مَالَهُ وَلِغَيْرِهِ، يَصْرُبُ بِهِ فِي الْأَهَاقِ، وَكَانَ نَاسِكًا وَرِعًا، فَخَرَجَ مَرَّةً فَلَقِيَهُ بَصْرٌ مُقْنَعٌ فِي السَّلَاحِ. فَقَالَ لَهُ: ضَعْ مَا مَعَكَ، فَإِنِّي قَاتِلُكَ. قَالَ: مَا تَرِيدُهُ مِنْ دَعِي؟ شَأْنُكَ بِالْمَالِ. قَالَ: أَمَّا الْمَالُ فَلِي، وَلَسْتُ أَرِيدُ إِلَّا دَمَكَ. قَالَ: أَمَّا إِذَا آيَيْتَ فَلْزِمْنِي أَصَلِّي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ. قَالَ: حَصِّلْ مَا بَدَأَ لَكَ فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ صَلَّيْتُ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فَكَانَ مِنْ دَعَائِهِ فِي آخِرِ سَعْدَةٍ أَنْ قَالَ: يَا وَدُودُ! يَا ذَا الْعَرْشِ الْمَجِيدِ! يَا فَعَالًا مَا يَرِيدُ! أَسْأَلُكَ بِعَرْكِ الَّذِي لَا يُرَامُ، وَمُلْكِكَ الَّذِي لَا يُضَامُ، وَبِتَوَكُّكِ الَّذِي مَلَأَ أَرْكَانَ عَرْشِكَ: أَنْ تَكْفِيَنِي شَرَّ هَذَا اللَّصِ مَا مُغِثُ! أَعْثِنِي يَا مُغِثُ! أَعْثِنِي. ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَبِذَا هُوَ بِقَارِصٍ قَدْ أَقْبَلَ بِيَدِهِ حُرَّةً قَدْ وَضَعَهَا بَيْنَ أُذُنَيْهِ فَرَسَهُ، فَلَمَّا بَصُرَ بِهِ الْبَصْرُ أَقْبَلَ نَحْوَهُ، فَقَطَعَنَهُ فَقَتَلَهُ. ثُمَّ أَقْبَلَ إِلَيْهِ فَقَالَ: قُمْ. فَقَتَلَ. مَنْ أَتَى بِأَيِّ أَسْتِ وَأُمِّي؟ فَقَدْ أَعَاثَنِي اللَّهُ بِكَ أَيُّومَ. فَقَالَ: أَنَا مَلِكٌ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ، دَعَوْتُ بِدَعَائِكَ الْأَوَّلِ فَسَمِعْتَ لِأَبْوَابِ السَّمَاءِ قَعْقَعَةً. ثُمَّ دَعَوْتُ بِدَعَائِكَ الثَّانِي فَسَمِعْتَ لِأَهْلِ السَّمَاءِ

(١) (مرقم ٢٣)، وصده صيف

(٢) ما بين المعكوفين استدركته من «مُجَابِبِينَ الدَّعْوَةِ» (رقم ٢٣)، وهو سد العادة؛ (٦) /

٢٩٥)، وهي «الإصانة» (١٢ / ٢٤) أَيُّ بِنِ كَعْبٍ وَهُوَ خَطَا

صحة. ثم دعوت بدعائك الثالث، فمیل لی: هذا دعاء مكروب فسألت الله أن يولياني قتله» قال الحسن: فمن توضأ وصلى أربع ركعات، ودعا بهذا الدعاء؛ استجيب له، مكروباً كان أو غير مكروب.

٥ - فَصْلُ [مَنْ أَسْرَارِ الدَّعَاءِ]:

وكثيراً ما نجد أدعية دعا بها قوم فاستجاب لهم، ويكون قد اقترن بالدعاء ضرورة صاحبه وإقباله على الله، أو حسنة تقدمت منه جعل الله سبحانه إجابة دعوته شكراً لحسنه، أو صادفت وقت إجابة، وبحر ذلك فاحييت دعوته، فيض الظان أن السر في لفظ ذلك الدعاء، فيأخذ محمداً عن تلك الأمور التي قارنته من ذلك الداعي. وهذا كما إذا استعمل رجل دواءً نافعاً، في الوقت الذي ينبغي على السحرة الذي ينبغي، فانتفع به؛ فطناً غيره أن استعمال هذا الدواء بمجرد كافي في حصول المطلوب؛ فإنه يكون بذلك غلطاً. وهذا موضع يغلط فيه كثير من الناس

ومن هذا أنه قد يتفق دعاؤه باضطراب عند قبر فيحباب، فيطش الجاهل أن السر بلفظه^(١)، ولم يعلم أن السر للاضطراب وصدق اللحن إلى الله تعالى، فإذا حصل ذلك في بيت من بيوت الله؛ كان أفضل وأحب إلى الله.

٦ - فَصْلُ [الدَّعَاءُ كَالسَّلَاحِ]:

والأدعية والتعوذات بمنزلة السلاح، والسلاح بضاربه، لا يحده فقط؛ فمتى كان السلاح سلاحاً تاماً لا آفة له، والساعد ساعداً قوياً، والمانع مفعوداً،

(١) ومن هنا دخل الغلط على كثير من مؤلفي شاربج والتراجم الذين يرونهم يكتبون عقب ترجمة بعض العلماء أو الصالحين: «والدعاء عند قبره مستجاب»^{١١}

وليس الأمر كذلك بيقين، وإنما الحال - في حقيقته - كما قال المصنف رحمه الله تعالى

حصلت به النكابة في العدو، ومتى تحذف واحد من هذه الثلاثة؛ تخلف التأثير.
فلذا كان الدعاء في نفسه غير صالح، أو الداعي لم يجمع بين قلبه ولسانه
في الدعاء، أو كان ثم مانع من الإجابة؛ لم يحصل الأثر

٧ - فصل [بين الدعاء والقدر]:

وها هنا سؤال مشهور، وهو.

أن المدعو به إن كان قد قدر لم يكن بُد من وقوعه. دعا به العبد أو لم
يدع؛ وإن لم يكن قد قدر لم يقع. سواء سأل العبد أو لم يسأله!
فطنت طائفة صحيحة هذا السؤال، فتركت الدعاء وقالت: لا فائدة فيه!
وهؤلاء - مع فرط جهلهم وضلالهم - متناقضون، فإن طرد مذهبهم يوجب
تعطيل جميع الأسباب.

فيقال لأحدهم: إن كن الشبغ والرأي قد قلدوا لك فلا بُد من وقوعهما،
أكلت أو لم تأكل. وإن لم تُقدرا لم يقعاً أكلت أو لم تأكل!
وإن كان الولد قد قدر لك فلا بُد منه. وطئت الزوجة والأمة أو لم تطأ،
وإن لم يُقدر لم يكن؛ فلا حاجة إلى التزوج والشرى. وهلم جرا!
فهل يقول هذا عاقل أو آدمي؟ بل الحيوان البهيمة مفطور على مباشرة
الأسباب التي بها قوامه وحياته، فالحيوانات أعقل وأفهم من هؤلاء الذين هم
كالأنعام، بل هم أضل سبيلاً.

وتكأيس بعضهم وقال: الاشتغال بالدعاء من باب التبعيد المحض يُبَيِّب
الله عليه الداعي، من غير أن يكون له تأثير في المطلوب بوجه ما، ولا فرق عند
هذا المتكأيس بين الدعاء وبين الإمساك عنه بالقلب واللسان في التأثير في

حصول المطلوب، وارتباط الدعاء عندهم به كارتباط السكوت، ولا فرق.

وقالت طائفة أخرى كُتِبَ من هؤلاء: بل الدعاء علامة محرّدة نصّبها الله سبحانه أمانة على فضلاء الحاجة، فمتى وفق الله العبد للدعاء كان ذلك علامة له وأمانة على أن حاجته قد قُضيت

وهذا كما إذا رأينا غيماً أسوداً ترداً في زمن الشتاء، فإن ذلك دليل وعلامة على أنه يمطر

قالوا: وهكذا حُكِّم الطاعات مع الثواب، والكفر والمعاصي مع العقاب، هي أمارات مخضعة لوفوع الثواب والعقاب، لا أنها أسباب له

وهكذا عندهم الكسر مع الانكسار، والخرق مع الإحراق، والإزهاق مع القتل ليس شيء من ذلك سبباً أبته، ولا ارتباطاً به وبين ما ترتب عليه، إلا مجرد الاقتران العادي، لا التأثير السببي!

ونعالمو بذلك الحس والعقل، والشرع والفطرة، وسائر طوائف العقلاء، بل أصبحوا عليهم العقلاء

والصوت أن هاهنا قسمًا ثالثاً، عير ما ذكره السائل، وهو أن هذا المقدّر قدّر بأسباب، ومن أسباب الدعاء، فلم يُقدّر مجرداً عن سببه، ولكن قدّر بسببه، فمتى أتى العبد بالسبب وقع المقدور، و متى لم يأتِ بالسبب انتهى المقدور. وهذا كما قدّر الشبع والرّي بالأكّل والشرب، وقدّر الولد بالوطء، وقدّر حصول الررع بالسّدر، وقدّر خروج نفس لحيون بالدبح، وكذلك قدّر دخول الحنة بالأعمال، ودحوّل النار بالأعمال.

وهذا القسم هو الحق، وهذا الذي حرّمه السائل ولم يوفق له.

وحينئذٍ فالدعاء من أقوى الأسباب، فإذا قدّر وقوع المدعو به بالدعاء لم

يُصِحُّ أَنْ يَقُلَ: لا فائدة في الدعاء! كما لا يقل: لا فائدة في الأكل والشرب
وجميع الحركات والأعمال! وليس شيء من الأسباب يمنع من الدعاء، ولا أبلغ
في حصول المطلوب.

ولمَّا كان الصحابة رضي الله عنهم أعلم الأمة بالله ورسوله ﷺ وأفهمهم
في دينه، كانوا أقوم بهذا السبب وشروطه وآدابه من غيرهم.

وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يستصر به على عدوه، وكان أعظم
جسده به، وكان يقول لأصحابه: «لستم تنصرون بكثرة، وإنما تنصرون من
لسماء». وكان يقول: «إني لا أحمل هم الإحادة ولكن هم الدعاء، فإذا ألهمتم
الدعاء فإن الإجابة معه»

وأخذ الشاعر هذا المعنى فظمه، فقال

نَوَلِّمْ تَرْدَ نَيْلِ مَا أَرْجُو وَأَطْلُكُ مِنْ حُودِ كُفَيْتِكَ مَا عَوَّدَنِي الطَّلَبُ
فَمَنْ أَلْهِمِ الدَّعَاءَ فَقَدْ أَوَيْدَ بِهِ الْإِجَابَةُ، فَإِنَّ اللَّهَ سَحَابُهُ يَقُولُ:
﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠]، وَقَالَ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي
قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦].

وفي «سنن ابن ماجه»^(١) من حديث أبي هريرة؛ قال قال رسول الله ﷺ
«مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَعْصِ عَلَيْهِ».

وهذا يدل على أن رصاءه في سؤاله وصاعته، وإذا رصي الرب تبارك
وتعالى فكل خير في رضاه، كما أن كل بلاء ومصيبة في غضبه ومعصيته.

وقد ذكر الإمام أحمد في «كتاب الزهد»^(٢) أثر: «أَنَّ اللَّهَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا،

(١) سبق تحريجه

(٢) (ص ٥٢) وهذا الأثر أشبه ما يكون بالإسرائيليات

إذا رحيبتُ بركتُ، وليس ليبركتي مُتتهى، وإذا غضبتُ لمتُ، ولتعتي تبلُغُ
الشابِع من الولدِ»

ولقد دلَّ العقلُ والنقلُ والفطرةُ وتجاربُ الأمم - على اختلاف أجناسها
وملليها ونحليها - على أنَّ التقربَ إلى ربِّ العالمين، وطلبُ مرضاته، والبرُّ
والإحسانَ إلى خلقه من أعظمِّ الأسبابِ الجالبةِ لكلِّ خيرٍ، وأضدادها من أكبرِ
الأسبابِ الجالبةِ لكلِّ شرٍّ، فما استُجِلَّت بِغَمِّ الله تعالى واستُذِفَت نَفْسُهُ بِمِثْلِ
طاعته والتَّقَرُّبِ إليه، والإحسانِ إلى خلقه.

وقد رُبَّ الله سبحانه حصولَ الحيراتِ في الدنيا والآخرة وحصولَ الشرورِ
في الدنيا والآخرة في كتبه على الأعمالِ ترتيبَ الجراءِ على الشرطِ، والمعلولِ
على العنة، والمُسَبَّبِ على السببِ.

وهذا في القرآنِ يريدُ على ألفِ موضعٍ.

فتارةً يُرتَّبُ لجزاءِ على الحكمِ الكونيِّ والأمرِ الشرعيِّ على الوصفِ
المُسابِبِ له، كقوله: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُهِوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرْفَةً حَاسِيِينَ﴾
[الأعراف: ١٦٦]، وقوله: ﴿فَلَمَّا تَسَفَّوْنَا لِنَفْسِنَا انْتَقَمْتِ مِنْهُمْ﴾ [الزحرف: ٥٥]،
وقوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءَ بِمَا كَسَبَا نَكَالًا﴾ [المائدة: ٣٨]،
وقوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ
وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْحَاشِعِينَ وَالْحَاشِعَاتِ
وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ
وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَلِلذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾
[الأحزاب: ٣٥].

وهذا كثيرٌ جداً.

وتارةً يَرْتَّبُهُ عَلَيْهِ بِصِغَةِ الشَّرْطِ وَالْجَرَمِ كقوله: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ

لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ، [الأنفال: ٢٩]، وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِذَا ذُكِّرُوا بِهِ الْمَذِينِ﴾ [السورة: ١١]، وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ [الحج: ١٦]، ونظائره

وتارة يأتي بلام التعليل كقوله: ﴿لِيَذْكُرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٢٩]، وقوله تعالى: ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [المقر: ١٤٣]،

وتارة يأتي بأداة (كي) التي للتعليل، كقوله تعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ [الحشر: ٧]

وتارة يأتي بباء السببية، كقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ يُدْبِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٨٢]، وقوله: ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: ١٠٥]، وقوله: ﴿بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٩]، وقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١١٢]،

وتارة يأتي بالمفعول لأخيه ظهراً أو محذوفاً، كقوله تعالى: ﴿وَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ فَرَّضُوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ [البقرة: ٢٨٢]، وكقوله تعالى: ﴿أَنْ تَمُوتُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، وقوله: ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ [الأنعام: ١٥٦]؛ أي: كراهة أن تقولوا.

وتارة يأتي بفاء السببية، كقوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَذَمِّمُوا عَلَيْهِمْ رَبَّهُمْ نَدِيبُهُمْ فَسَوْهَاءُ﴾ [الشمس: ١٤]، وقوله: ﴿فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخَذَةً رَابِيَةً﴾ [الحاقة: ١٠]، وقوله: ﴿فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ﴾ [المؤمنون: ٤٨] ونظائره

وتارة يأتي بأداة (لما) الدالة على الجزاء كقوله: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ [الزخرف: ٥٥] ونظائره.

وتارة يأتي بإن وما عملت فيه، كقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ [الأنبياء: ٩٠]، وقوله في صد هؤلاء: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٧].

وتارة يأتي بأداة (لولا) الدالة على رتباط ما قبلها بما بعدها كقوله: ﴿فَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ . لَلَّيْلُ فِي يَمِينِهِ إِلَى يَوْمٍ يُخْشَوْنَ﴾ [الصفافات: ١٤٣ و١٤٤]

وتارة يأتي بـ (لو) الدالة على الشرط، كقوله: ﴿وَلَوْ أَنََّّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ [النساء: ٦٦].

وبالجملة؛ فالقرآن من أوله إلى آخره صريح في ترتيب الجزاء بالخير والشر والأحكام الكونية والأمرية على الأسباب، بل ترتيب أحكام الدنيا والآخرة ومصالحهما ومفاسدهما على الأسباب والأعمال.

ومن فقه هذه المسألة وتأملها حتى التأمل استمع بها غاية الفهم، ومن يتكلم على القدر جهلاً منه، وعجزاً وتفريطاً وإضاعة؛ فيكون توكُّله عجزاً، وعجزه توكُّلاً!

بل الفقيه كل الفقيه الذي يردُّ القدر بالقدر، ويدفع القدر بالقدر، ويُعارض القدر بالقدر^(١)، بل لا يمكن للإنسان أن يعيش إلا بذلك، فإن الجوع والعطش والبرد وأنواع المحاوِف والمحاذير هي من القدر، والخلق كلُّهم ساعون في دفع هذا القدر بالقدر.

(١) انظر شرحاً مفصلاً، وبياناً موضحاً لهذه الجملة في كتاب «العبدية» (ص ٣٧ - ٤٠) لشيخ الإسلام ابن تيمية، وتعليقي عليه.

وهكذا مَنْ وَفَّقَهُ اللهُ وَأَهْلَمَهُ رَشَدَهُ يَدْفَعُ قَدْرَ الْعَقُوبَةِ الْآخِرِيَّةِ بِقَدْرِ التَّوْبَةِ
وَالْإِيمَانِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، فِهَذَا وَدَانُ الْقَنْبَرِ الْمُخَوِّفِ فِي الدُّنْيَا وَمَا يَضَاهُ
سِوَاهُ، قَرَبُ الدَّارَيْنِ وَاحِدًا، وَحِكْمَتُهُ وَاحِدَةٌ، لَا يُنَاقِضُ بَعْضُهَا بَعْضًا، وَلَا يُبْطِلُ
بَعْضُهَا بَعْضًا.

فهذه المسألة من أشرف المسائل لمن عرف قَدَرَهَا، ورعاها حقَّ رعايتها،
والله المستعان.

نكن يبقى عليه أمران بهما تتمُّ سعادته وفلاحه:

أحدهما: أن يعرف تفاصيل أسباب الشرِّ والخير، وتكون له بصيرة في
ذلك بما يشاهده في العالم، وما جربه في نفسه وغيره، وما سمعه من أخبار
الأمم قديمًا وحديثًا.

ومن أنفع ما في ذلك تدبُّر القرآن، فإنه كقيلٌ بذلك على أكمل الوجوه،
وفيه أسباب الخير والشر جميعاً مُفَصَّلَةٌ مُبَيَّنَةٌ؛ ثُمَّ لِسُنَّةٍ، فإنها شقيقة القرآن،
وهي الوحي الثاني، ومن صرف إليهما عناية اكتفى بهما عن غيرهما، وهما
يُريَانَتَا الخير والشرِّ وأسبابهما، حتى كأنك تُعَايِنُ ذَلِكَ عِيَانًا.

وبعد ذلك إذا تأملت أخبار الأمم وأيام الله في أهل طاعته وأهل معصيته
طَبَقَ ذَلِكَ مَا عَلِمْتَهُ مِنَ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ، ورأيتَ بتفاصيل ما أخبر الله به ووعد به،
وعصمت من إيته في الآفاق ما يدلُّك على أَنَّ الْقُرْآنَ حَقٌّ، وَأَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ، وَأَنَّ
اللَّهَ يُجْزِئُ وَهَذِهِ لَا مُحَالَةَ؛ فَالتَّارِيخُ تَفْصِيلُ لِحَزَائِيَّاتِ مَا عَرَفَتِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ بِهِ مِنْ
تَفْصِيلِ الْأَسْبَابِ الْكُلِّيَّةِ لِلْخَيْرِ وَالْشَّرِّ.

٨ - فَصْلُ [أوهام في الدعاء]:

الأمر الثاني: أن يحذَرُ مُغَالَطَةَ نَفْسِهِ عَلَى هَذِهِ الْأَسْبَابِ، وَهَذَا مِنْ أَهَمِّ
الْأُمُورِ؛ فَإِنَّ الْعَبْدَ يَعْرِفُ أَنَّ الْمَعْصِيَةَ وَالْغَفْلَةَ مِنَ الْأَسْبَابِ الْمُصِرَّةِ لَهُ فِي دُنْيَاهُ

وآخرته ولا بد، ولكن تُعالِطُهُ نفسه بالانكسار على عفو الله ومغفرته تارة،
وبالتسوية بالتوبة تارة، وبالاستغفار باللسان تارة، وبفعل المندوبات تارة،
وبالعلم تارة، وبالاحتجاج بالقدر تارة، وبالاحتجاج بالأشياء والظواهر تارة،
والاقتداء بالأكابر تارة أخرى.

وكثير من الساس يظن أنه لو فعل ما فعل ثم قال: «استغفر الله» زال
أثر الذنوب، وراح هذا بهذا!!!

وقال لي رجل من لمتسبين إلى الفقه: أنا أفعل ما أفعل ثم أقول:
سبحان الله وبحمده مئة مرة، وقد غُفِرَ ذلك أجمعه؛ كما صحَّ^(١) عن النبي ﷺ
أنه قال: «مَنْ قَالَ فِي يَوْمٍ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةً مَرَّةً حُطَّتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ وَلَمْ
كَانَتْ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ!»

وقال لي آخر من أهل مكة: نحن إذا فعلنا ما فعل، اغتسل وطاف
بالبیت أسبوعاً^(٢) وقد مُحِيَ عنه ذلك!

وقال لي آخر: قد صحَّ^(٣) عن النبي ﷺ أنه قال: «أُذِنْتُ عَبْدٌ ذَنْباً، فَقَالَ:
أَيُّ رَبِّ! إِنِّي أَصَبْتُ ذَنْباً فَاغْفِرْ لِي، فَغَفَرَ لَهُ. ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَذِنْتُ
ذَنْباً آخَرَ، فَقَالَ: رَبِّ إِنِّي أَصَبْتُ ذَنْباً فَاغْفِرْ لِي، فَغَفَرَ لَهُ، ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ
ثُمَّ أَذِنْتُ ذَنْباً، فَقَالَ: أَيُّ رَبِّ! أَصَبْتُ ذَنْباً فَاغْفِرْ لِي، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: عَلِمَ
عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبّاً يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ، قَدْ عَمِرْتُ لِعَبْدِي؛ فَلْيَصْنَعْ مَا شَاءَ».
قال: وأنا لا أشك أن لي رباً يغفر الذنب ويأخذ به!

وهذا الضرب من الناس قد تعلق بنصوص من الرجاء، واتكل عليها،

(١) رواه البخاري (٦٠٤٢)، ومسلم (٢٦٩١).

(٢) لمي: مبيعة أشواط.

(٣) رواه البخاري (٧٠٦٨)، ومسلم (٣٧٥٨).

وتعلّق بها بكت يديه ، ورذا عوّب على لخطايا والانهماك فيها سرّد لك ما يحفظه
من سعة رحمة الله ومغفرته وبصوص الرجاء

وللحُمال من هذا لضرب من الناس في هذا لباب عرائب وعجائب ،
كقول بعضهم :

وَكُثْرُ مَا اسْتَطَعْتَ مِنَ الْخَطَايَا إِذَا كَانَ السُّدُومُ عَلَى كَرِيمٍ !
وقول الآخر: التّزّه من الذنوب جهلٌ بسعة عفو الله !

وقول الآخر: ترك الذنوب خُراة على مغفرة الله واستصغارُ بها !

وقد أبو محمد بن خرّم : رأيتُ بعض هؤلاء يقول في دعائه اللهم إني
أعوذ بك من العصمة !!

ومن هؤلاء المعروفين من يتعلّق بمسألة الحبر ، وأن العبد لا فعل له البتّة
ولا اختيار ، وإنما هو مجبور على فعل المعاصي .

ومن هؤلاء من يفتّر مسألة الإرجاء^(١) ، وأنّ الإيمان هو مُجرّد التصديق ،
والأعمال ليست هي الإيمان ، وإيمانُ أفسق الناس كإيمان جبرين وميكائيل !

ومن هؤلاء من يفتّر بمحبة الفقراء والمشايع والصالحين ، وكثرة التردّد إلى
قصورهم ولتصرّع إليهم ، والاستشفاع بهم ، ولتوسّل إلى الله بهم . وسوّاه

(١) وفي مسألة الإرجاء حنط عظيم اليوم ، فالناس فيها بين مُفرط ومُفرط !!

ولقد سمعي عن (بعضهم) أنّه (سوّد) رسالة كتبت فيها أنّ قول أهل الشّنة «لا تكفر أحداً من
أهل السنة مذنب ما لم يستحلّه» يُعدّ من الإرجاء !

وهذا - إن صحّ - دليل على فساد رأيه وكساد مذهبه ، وسوّاه فكري . . . ولقد يدفع
(الحرص) الموهوم أمثال هذا (الرجس) إلى مثل هذه لمرآة الباطلة بوسوس وشبهات (بحسبها)
حججاً ودلائل ، وما هي بحجج ودلائل !!

ولتظن رسالة شيخنا «حكم تارك الصلاة» (ص ٢٠) بمقدّمتي عليها

بحقهم عليه ، وحرمتهم عنده (١) !

ومنهم من يغتر بأبائه وأسلافه ، وأن لهم عند الله مكانةً وصلاًحاً ، فلا يدعونه حتى يُحلّصوه ، كما يشاهد في حضرة الملوك ، فإن لملوك تهب لحواصهم دنوب أبنائهم وأقاربهم ، وإذا وقع أحد منهم في أمر مُقطعٍ حلّصه أبوه وجده بجاهه ومنزلته .

ومنهم من يعتز بأن الله عز وجل غني عن عذابه ، وأن عذابه لا يزيد في ملكه شيئاً ، ورحمته لا تنقص من ملكه شيئاً ! فيقول أنا مضطرٌ إلى رحمته ، وهو أعمى الأغياء . ولو أن فقيراً مسكيناً مضطراً إلى شربة ماء عند من في داره شطاً يجري لما منعه منها ، فالله أكرم وأوسع ، فسمغرة لا تنقصه شيئاً ، والعقوبة لا تزيد في ملكه شيئاً .

ومنهم من يغتر بفهمٍ فاسدٍ فهمه هو وأضرابه من نصوص القرآن والسنة ، فتكلموا عليه ، كالكالٍ بعضهم على قوله تعالى : ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ زُكًّى فَتَرْضَى﴾ [الضحى : ٥٠] ، قلوا . وهو لا يرضى أن يكون في لئار أحد من أمته !

وهذا من أقبح الجهل ، وأتبع الكذب عليه ، فإنه يرضى بما يرضى به ربه عز وجل ، والله تعالى يرضيه تحذيت الطلعة والعسفة والخوة والمُصْرِبِينَ على لكباثر ، فحاشا رسول الله ﷺ أن لا يرضى بما يرضى به ربه تبارك وتعالى .

وكاتكل بعضهم على قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ كُلَّهَا﴾ [المرم: ٥٣] !

وهذا أيضاً من أقبح الجهل ، فإن الشُّركَ داخل في هذه الآية ، فإنه رأس الذنوب وأساسها ، ولا خلاف أن هذه الآية في حقّ التائبين ، فإنه يغفر ذنب كل

(١) وهذا كله من المحرمات ، بل قد يكون - أحياناً - شركاً أكبر عبادة ما دله

تائب من أي ذنب كان، ولو كانت الآية في حق غير التائبين لبطلت نصوص الوعيد كلها، وأحاديث إخراج قوم من الموحدين من النار بالشفاعة^(١).

وهذا إنما أتى صاحبه من قلة علمه وفهمه؛ فيه سبحانه ما هن عظم وأطلق، فعلم أنه أراد التائبين، وفي سورة النساء خصص وقيد فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، فأخبر سبحانه أنه لا يغفر الشرك، وأخبر أنه يغفر ما دونه، ولو كان هذا في حق التائب لم يفرق بين الشرك وغيره.

وكاغترار بعض الجهال بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [الانفطار: ٦]، فيقول: كرمه! وقد يقول بعضهم: إنه لقس المغتر حجتة، وهذا جهل قبيح، وإنما عرَّه برئه الغرور، وهو الشيطان، ونفسه الأمارة بالسوء وجهله وهواه.

وأتى سبحانه بلفظ ﴿الكَرِيمِ﴾ وهو السيد الشديد العظيم المطاع الذي لا ينبغي الاغترار به ولا إهمال حقه، فوضع هذا المغتر لغرور في غير موضعه، وغتر بما لا ينبغي الاغترار به.

وكاغترار بعضهم بقوله تعالى في النار: ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى . الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ [الدليل: ١٥ و ١٦]، وقوله: ﴿أَعَدْتُ لِلْكَافِرِينَ﴾ [لقرة: ٢٤]، ولم يدر هذا المغتر أن قوله: ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ [الليل: ١٤]، هو لفظ محصورة من جملة دركات جهنم، ولو كانت جميع جهنم فهو سبحانه لم يقل: (لا يدخلها)، بل قال: ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى﴾، ولا يلزم من عدم صليها عدم دخولها، فإن الصلي أخص من الدحول، ونقي الأخص لا يستلزم نقي الأعم.

(١) وهي نصوص من خواصم ظهور المبتدعة المكفرين الذين لا يجنون عنها مهراً سوى الرد والإنكار، أو التأويل والتحريف.

ثم إن هذا المُعْتَرُّ لو تأمل الآية التي بعدها لعلم أنه غير داخل فيها، فلا يكون مضموناً له أن يُحْبَبَ.

وأما قوله في النار ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٤]، فقد قال في الحنة: ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [ال عمران: ١٣٣]، ولا يُنافي إعداد النار للكافرين أن يدخلها الفساق والظلمة. ولا يُنافي إعداد الجنة للمتقين أن يدخلها من في قلبه أدنى مثقال ذرة من الإيمان، ولم يعمل حيراً قط.

وكافتار بعصمهم بالاعتماد على صوم يوم عاشوراء، أو يوم عرفة، حتى يقول بعضهم: صوم يوم عاشوراء يكفر ذنوب العام كلها، ويمتد صوم يوم عرفة زيادة في الأجر، ولم يذَرِ هذا المُعْتَرُّ أنَّ صوم رمضان والصلوات الخمس أعظم وأحل من صيام يوم عرفة ويوم عاشوراء، وهي إنما تُكْفَرُ ما بينهما إذا اجْتَنِبَتْ الكبائر^(١).

فرمضان إلى رمضان، والجمعة إلى الجمعة لا يقويان على تكفير الصغائر إلا مع انضمام ترك الكبائر إليهما، فيقوى مجموع الأمرين على تكفير الصغائر.

فكيف يُكْفَرُ صوم يوم تطوع كل كبيرة عملها العبد وهو مصر عليها، غير تائب منها؟ هذا مُحَالٌ، على أنه لا يَصَحُّ أن يكون صوم يوم عرفة ويوم عاشوراء مُكْفِراً لجميع ذنوب لعام على عمومه، ويكون من نصوص الوعد التي لها شروط وموانع، ويكون إصراره على الكبائر مانعاً من التكفير، فإذا لم يُصَرَّ على الكبائر تساعد الصوم وعدم الإصرار، وتعاون على عموم التكفير، كما كان رمضان والصلوات الخمس مع احتساب الكبائر متساعدين متعاونين على تكفير الصغائر، مع أنه سبحانه قد قال: ﴿إِنْ تَجَنَّبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [النساء: ٣١]، فعلم أن جعل الشيء سبباً للتكفير لا يمسح أن يتساعد هو وسبب

(١) ورد هذا القيد في رواية مسلم في «صحيحه» (٢٣٣)

آخر على التكفير، ويكون التكفير مع اجتماع السنين أقوى وأنتم مع انفراد أحدهما، وكلما قويت أسباب التكفير كان أقوى وأنتم وأشمل

وكانت كال بعضهم على قوله ﷺ حاكياً عن ربه : «أنا عند حسن ظن عبدي بي ، فليظن بي ما شاء»^(١) . يعني ما كان في ظنه فإني فاعله به .

ولا ريب أن حسن الظن إنما يكون مع الإحسان ، فإن المحسن حسن الظن بربه أن يحازيه على إحسانه ولا يخلف وعده ، ويقبل توبته .

وأما المسيء المصير على الكسائر والظلم والمخالفات فإن وخشة المعاصي والظلم والحرام تمنعه من حسن الظن بربه ، وهذا موجود في المشاهدة ؛ فإن العبد الأبق المسيء الخارج عن طاعة سيده لا يحسن لظن به ، ولا يجامع وخشة الإساءة إحسان الظن أبداً ، فإن المسيء مستوحش بقدر إساءته ، وأحسن الناس ظناً بربه أطوعهم له .

كما قال الحسن البصري : إن المؤمن أحسن الظن بربه فأحسن العمل . وإن الفاجر أساء الظن بربه فأساء العمل^(٢) .

وكيف يكون يحسن الظن بربه من هو شارد عنه ، حال مرتحل في مسخطة وما يغصبه . متعرض للغيبه ، قد هان حقه وأمره عليه فأصغاه ، وهان نهيه عليه فارتكبه وأصر عليه ؟ وكيف يحسن الظن بربه من نازلة بالمحاربة ، وعادي أولياءه ، ووالى أعداءه ، وجحد صفات كماله ، وأساء الظن بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ . وظن بجعله أن طاهر ذلك ضلال وكفر ؟ وكيف يحسن

(١) رواه أحمد (٣ / ٤٩١) ، وابن حبان (٦٣٣) ، وابن المبارك في «الزهدي» (٩٠٩) ،

والدارمي (٢ / ٣٠٥) ، والطبراني في «الكبير» (٢٣ / رقم ٢٩١) ، وفي «الأوسط» (٢٠٥) - مجمع البحرين) ، وسنده صحيح .

(٢) رواه أحمد في «الزهدي» (ص ٣٤٨) .

الظن بمن يظن أنه لا يتكلم ولا يأمر ولا يهوى ولا يرضى ولا يغضب.

وقد قال الله تعالى في حق من شك في تعلق سمعه ببعض الجريئات، وهو السر من القول: ﴿وَذِكْرُكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [فصت: ٢٣].

فهؤلاء لما ظنوا أن الله سبحانه لا يعلم كثيراً ممّا يعملون كان هذا إساءة لظنهم بربهم، فأرداهم ذلك الظن، وهذا شأن كل من جحد صفات كماله ونعوت حلاله، ووصفه بما لا يليق به، فإذا ظن هذا أنه يُدخله الجنة كان هذا غروراً وجداعاً من نفسه، وتسويلاً من الشيطان، لا إحسان ظن بربه

فتأمل هذا الموضع، وتأمل شدة الحاجة إليه!! فكيف يجتمع في قلب العبد يقينه بأنه ملاق الله، وأن الله يسمع كلامه ويرى مكانه، ويعلم سره وعلايته، ولا يخفى عليه خافية من أمره، فإنه موقوف بين يديه، ومسؤول عن كل ما عمن، وهو مقسم على مسخطه، مضيق لأوامره، معطل لحقوقه، وهو مع هذا يحسن الظن به، وهل هذا إلا من خدع النفوس، وغرور الأمان؟

وقد قال أبو أمامة سهل بن حنيف: دخلت أنا وعروة بن الزبير على عائشة رضي الله عنها، فقالت: لو رأيتهما رسول الله ﷺ في مرض له، وكانت عدي ستة دماير، أو سبعة، فأمرني رسول الله ﷺ أن أفرقها، قالت: فشغلني وجع رسول الله ﷺ حتى عافاه الله، ثم سألتني عنها فقل: «ما فعلت؟ أكنيت فرقت ستة دماير؟» فقلت: لا والله، لقد كان شغلني وجعك، قالت: قد عافاها فوصعها في كفه، فقال: «ما ظن نبي الله ﷺ لو لقي الله وهذه عنده؟» وفي لفظ: «ما ظن محمد ﷺ بربه لو لقي الله وهذه عنده؟»^(١).

(١) روه أحمد (٦ / ١٠٤)، وابن حبان (٦٨٦) بسند حسن

وله طريق آخرى أخرجه أحمد (٦ / ١٨٢)، وابن سعد (٢ / ٢٣٨)، وابن حزم في =

فيآله ما ظن أصحاب الكبائر والطئمة بالله إذا لقوه ومظالم العباد عندهم؟
 فإن كان ينفعهم قولهم: حسنا عنوتنا بك أنك لن تعدب ظالمًا ولا
 فاسقًا، فلنصنع العبد ما شاء، وليرتكب كل ما نهى الله عنه، وليحسن ظنه بالله،
 فإن النار لا نمسه، فسبحان الله ما يبلغ الغرور بالعبد! وقد قل إبراهيم لقومه:
 ﴿إِن كُنتُمْ آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ . مَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الصافات: ٨٦
 و٨٧]؛ أي: فما ظنكم به أن يفعل بكم إذا لقيتموه وقد عدتم غيره؟

ومن تأمل هذا الموضع حق التأمل عليم أن حسن الظن بالله هو حسن
 العمل نفسه، فإن العبد إنما يحمله على حسن العمل حسن ظنه بربه أن يجازيه
 على أعماله ويثيبه عليها ويتقبلها منه، فالذي حمّله على حسن العمل حسن
 الظن، فكلما حسن ظنه بربه حسن عمله، وإلا فحسن الظن مع اتباع الهوى
 عجز، كما في حديث الترمذي و«المستند»^(١) من حديث شداد بن أوس عن
 النبي ﷺ قال: «الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ
 نَفْسَهُ هَوَاهَا، وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ».

وبالجملة: فحسن الظن إنما يكون مع اعتقاد أسباب النجاة، وأما مع
 اعتقاد أسباب الهلاك فلا يتأتى إحسان الظن.

فإن قيل: بل يتأتى ذلك، ويكون مستند حسن الظن سعة معفرة الله

^(١) تهذيب الآثار (١ / ٢٦٠)، وابن حبان (٣٢١٢)، وسنده حسن أيضاً

وقال الهيثمي في «المجمع» (١٠ / ٢٤٠) «رواه أحمد بأسانيد، ورجال أحدهما رجال
 الصحيح»

(١) روه الترمذي (٢٤٥٩)، وابن ماجة (٤٢٦٠)، وأحمد (٤ / ١٢٤)، والطبراني في
 «الكبير» (٧١٤٣)، والحاكم (١ / ٥٧)، وقال: «صحيح على شرط البخاري»!
 فتعنه الذهبي بقوله: «لا والله! أبو بكر واد»

ورحمته، وعفوه، وجوده، وأن رحمته سبقت غضبه، وأنه لا تنفعه العقوبة، ولا يضره العفو

قيل : الأمر هكذا، والله فوق ذلك وأجل وأكرم وأجود وأرحم، ولكن إنما يصح ذلك في محله اللائق به، فإنه سبحانه موصوف بالحكمة، والعزة، والانتقام، وشدة البطش، وعقوبة من يستحق العقوبة، فلو كان مغولاً حس الظن به على مجرّد صفاته وأسمائه لاشتراك في ذلك البر والفاجر، والمؤمن والكافر، ووليّه وعدوه، فما ينفع المجرم أسماؤه وصفاته وقد بدء بسخطه وغضبه، وتعرض للنعته، وأوضع في محاربه، وانتهك حرّماته، بل حُسن الظن ينفع من تاب وندم وأقلم، وبذل السيئة بالحسنة، واستقبل بقية عمره بالخير والطاعة، ثم حُسن الظن بعدها؛ فهذا هو حُسن الظن، والأول غرور، والله المستعان.

ولا تستطّل هذا الفصل؛ فإن الحاجة إليه شديدة لكل أحد؛ ففرّق بين حُسن الظن بالله وبين الغرور به، قال الله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢١٨]، فجعل هؤلاء أهل الرجاء، لا البطالين ولفاسقين.

وقد قال تعالى : ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ نَعْدِ مَا قُتِلُوا ثُمَّ جَاءَهُمْ وَضَبُّوا إِلَى رَبِّكَ مِنْ يَمِينِهَا عُفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [النحل: ١١٠]، فأحبر سبحانه أنه بعد هذه الأشياء عُفُورٌ رحيمٌ لمن فعلها.

فالعالم يَضَعُ الرجاء مواضعه، والجاهل المُغْتَرُّ يصعده في غير مواضعه.

٩ - فَصْلُ [بَيْنَ عَفْوِ اللَّهِ وَأَمْرِهِ]:

وكثير من الجهال اعتمدوا على رحمة الله وعفوه وكرمه، وضيعوا أمره ونهيه، ونسوا أنه شديد العقاب، وأنه لا يرد بأسه عن لقوم المجرمين.

ومن اعتمد على العقور مع الإصرار على الذنب فهو كالمعانيد.

قال معروف: وحاؤك لرحمة من لا تطيعه من الخذلان والحمق

وقال بعض العلماء: من قطع عُضْماً منك في الدنيا بسرقة ثلاثة دراهم لا تأمن أن تكون عقوبته في الآخرة على نحو من هذا

وقيل للحسن: نراك طويل البكاء! فقال: أخاف أن يطرحني في النار، ولا يبالي.

وكان يقول: إن قوماً ألتهتهم أمانتي المغفرة حتى خرجوا من الدين بغير توبة، يقول أحدهم: لأنني أحسن الظن بربي! وكذّب، لو أحسن الظن لأحسن العمل.

وسأل رجل الحسن فقال: يا أبا سعيد! كيف نصنع بمجالسة أقوام يُخَوِّفون حتى تكاد قلوبنا تطير؟ فقال: والله! لأن تصحب أقواماً يُخَوِّفونك حتى تدرك أمراً خيراً لك من أن تصحب أقواماً يؤمنونك حتى تلحقك المحاوف^(١).

وقد ثبت في «الصحاحين»^(٢) من حديث أسامة بن زيد: قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يُجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُلْقَى فِي النَّارِ، فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُ نَظْمِهِ فَيَدُورُ فِي النَّارِ كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِرَحَاهُ، فَيُصَوِّفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ، فيقولون: يا فلان! ما أصابك؟ ألم تكن تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر؟ فيقول: كنت أمركم بالمعروف ولا آتية، وأنهاكم عن المنكر وآتية».

ودكر الإمام أحمد^(٣) من حديث أبي رافع: قال: مر رسول الله ﷺ

(١) «الرمذ» (٢٥٩) لأحمد.

(٢) رواه ابن حبان (٣٠٩٤)، ومسلم (٢٩٨٩).

(٣) في «المسند» (٩ / ٣٩٢).

=

بالمقيع ، فقبـ : «أف لك ، أف لك» ؛ فطننت أنه يريدني ، فقال : لا ، ولكن هذا قبر فـ ، بعثته ساعياً على الـ فـ ، فغل نيرة فـ الآن مثلها من نـ .

وفي «مسنده»^(١) أيضاً من حديث أنس بن مالك ؛ قال . قال رسول الله ﷺ : «مررت ليلة أُسري بي على قومٍ تَقْرصُ شِفاهَهُمْ بِمَقَارِيضٍ مِنْ نَارٍ . فقلتُ : مَنْ هؤلاء ؟ فقالوا : خطباءُ من أمتك من أهل الدنيا ، كانوا يأمرُونَ النَّاسَ بالبِرِّ وَيَسْؤُونَ أَنْفُسَهُمْ ؛ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ؟» .

وفيه^(٢) أيضاً من حديثه ؛ قال : قال رسول الله ﷺ : «لَمَّا عُرِجَ بِي مَرَرْتُ بِقَوْمٍ لَهُمْ أَظْفَارٌ مِنْ نُحَاسٍ يَحْمُسُونَ بِهَا وُجُوهَهُمْ وَصُدُورَهُمْ ، فَقُلْتُ مَنْ هؤلاء ؟ يا جبريل ؟ فقال : هؤلاء الَّذِينَ كَانُوا يَأْكُلُونَ لَحُومَ النَّاسِ ، وَيَضَعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ» .

وفيه^(٣) أيضاً عنه ؛ قال : كان النبي ﷺ يكثر أن يقول : «يا مُقَلِّبِ الْقُلُوبِ

- ورواه الثَّعَالِي (٢ / ١١٥ - ١١٦) ، وابن حزيمة (٢٣٣٧) ، والطبراني في «الكبير» (٩٦٢) ، والبيهقي في «إثبات عذاب القبر» (رقم ١٤٩) ، وفي «سننه مَبْنُودٌ وهو مجهولٌ . وله طريقان أحدهما يُقَوِّيه» .

الأول : رواه البزار (٨٦٩) ، والطبراني في «الكبير» (٣٠٩) ، والبيهقي (١٣٩)

والثاني : رواه أبو نعيم في «الحلية» (١ / ١٨٤) ؛ فهو - بهما - حسنٌ

(١) رواه أحمد (٣ / ١٢٠ و ٢٣٩ - ٢٤٠) ، والخطيب (٦ / ١٩٩ - ٢٠٠) ، وأبو عوي في

«شرح السنة» (١٤ / ٣٥٣) ، وابن أبي الدنيا في «الصمت» (٥٧٠) من ثلاث طرق - يقوِّى بعضها بعضاً - عن أنس .

وقد حسن الحديث الإمام البغوي .

(٢) رواه أحمد (٣ / ٢٢٤) ، وأبو داود (٤٨٧٨ و ٤٨٧٩) ، وابن أبي الدنيا في «الصمت»

(١٦٥ ، ٥٧٢) ، وسنده صحيحٌ .

(٣) رواه أحمد (٣ / ١١٢) ، والترمذي (٢٣٢٦) ، والحاكم (١ / ٥٢٦) بسند صحيح

ثَبَّتَ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَمَتَا بِكَ وَمَا جِئْتَ بِهِ،
فَهَلْ تَخَافُ عَلَيْنَا؟ قَالَ: نَعَمْ، إِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ وَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصْبَعِ اللَّهِ يُقْبِلُهَا
كَيْفَ شَاءَ».

وفيه (١) أيضاً عنه، أن رسول الله ﷺ قال لجبريل: «ما لي لم أَرِ ميكائيلَ
ضاحكاً قط؟ قال: ما ضحك منذُ خُلِقَتِ السَّانُ».

وفي «صحيح مسلم» (٢) عنه: قال: قال رسول الله ﷺ: «يُؤْتَى بِأَنعَمِ
أَهْلِ الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ السَّارِ، فَيُصْبَغُ فِي الْبَارِ صَبْغَةً، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ: يَا بَنَ آدَمَ! هَلْ
رَأَيْتَ خَيْرَ قُطْ؟ هَلْ مَرَّبَكَ نَعِيمٌ قُطْ؟ فيقول: لا والله يا رَبِّ. وَيُؤْتَى بِأَشَدِّ
النَّاسِ بُؤْساً فِي الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَيُصْبَغُ فِي الْجَنَّةِ صَبْغَةً، فَيُقَالُ لَهُ: يَا
ابْنَ آدَمَ! هَلْ رَأَيْتَ بُؤْساً قُطْ؟ هَلْ مَرَّبَكَ شِدَّةٌ قُطْ؟ فيقول: لا والله يا رَبِّ، مَا
مَرَّبَنِي بُؤْسٌ قُطْ وَلَا رَأَيْتُ شِدَّةً قُطْ».

وفي «المستند» (٣) من حديث البراء بن عازب؛ قال: «خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ

(١) (٣ / ٢٢٤)

ورواه الأَجُرِّيُّ في «الشريعة» (٣٩٥)، وابن أبي الدنيا في «الاحتافين» - كما في «تحريج
الإحياء» (٤ / ١٨١) -، وقد العراقي: «بإسناد جيد»!
وقال الهيثمي في «المجمع» (١٠ / ٣٨٥) «رواه أحمد من رواية سماعة بن عيسى عن
المدائني عن أبي بصير».

ورواه سيهقي في «الشعب» (٨٨٧) بسند وجده ثقات، لكنه مرسل، ووقع فيه. «إسرائيل»؛
قال حديث محتمل الحسنة

(٢) (برقم ٢٨٠٧)

(٣) (٤ / ٢٨٧ و ٢٨٨ و ٢٩٥ و ٢٩٦)، ورواه أبو داود (٤٧٥٤)، وابن المبارك في «البره»
(١٢١٩)، وابن أبي شيبة (٣ / ٣٧٤)، والحاكم (١ / ٣٧ - ٤٠)، والسطياشي (٧٥٣)،
والأَجُرِّيُّ (٣٦٧)، والبيهقي في «نبات غلات لقبره» (٥٥)، وأبو نُعَيْمٍ في «الحلية» (٩ / ٩) =

في جنزة رجل من الأنصار، فاستهينا إلى القبر ولما يلحد، فجلس رسول الله ﷺ وحلست حوله كأن على رؤوسنا طير، وفي يده عود ينكت به في الأرض، فرفع رأسه فقال: استعبدوا بالله من عذاب القبر - مرتين أو ثلاثاً -، ثم قال: إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة، نزل إليه ملائكة من السماء بضئ الوحوه، كأن وجوههم اشمس، معهم كفن من أكفان الجنة، وحنوط من حنوط الجنة، حتى يجلسوا منه مد البصر. ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه، فيقول: اخرجني أيها النفس المطمئنة، اخرجني إلى مغفرة من الله ورضوان، فتخرج تسيلاً كما تسيل القطرة من في السقاء فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يأخذوها، فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط، ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجذت على وجه الأرض، فيضعون بها، فلا يمر بها على ملائكة السماء إلا قالوا: ما هذه الروح الطيبة؟ فيقولون: فلان بن فلان، فأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى ينتهوا بها إلى لسان الدنيا، فيستفتحون له، فيفتح له، فيشيعه من كل سماو مقرئوها إلى السماء التي تليها، حتى ينتهي به إلى السماء السابعة، فيقول الله عز وجل: اكتبوا كتاب عبدي في عِلِّيِّين، وأعيدوه إلى الأرض، فإني منها خلقتهم، وفيها أعيدهم، ومنها أخرجهم تارة أخرى قال: فتعاد روحه إلى الأرض فيأتيه ملكان، فيجسسه فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربي الله عز وجل، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام، فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو محمد رسول الله، فيقولان له: وما علمك؟ فيقول: قرأت كتاب الله عز وجل، فأمنت به وصدقت، فيبادي مبادي من

= (٥٦)، ورواه مختصراً لثاني (١ / ٧٨)، وابن ماجه (١٥٤٨)

وصححه ابن القيم في «تهذيب سنن أبي داود» (٤ / ٣٣٧).

وانظر - براماً - «أحكام الجنائز» (ص ١٥٦ - ١٦٠)

السَّمَاءِ أَوْ صَدَقَ عَبْدِي، فَأَقْرُسُوهُ مِنَ الْحَيَّةِ، وَالسَّوْءُ مِنَ الْحَيَّةِ، وَافْتَحُوا لَهُ بَاباً إِلَى الْحَيَّةِ، قَالَ: فَيَأْتِيهِ مِنْ رُوحِهَا وَطَبِيبُهَا، وَيُنْفَخُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَذْبُورُهُ.

قال: وَيَأْتِيهِ رُحْلٌ حَسَنُ الْوَجْهِ، حَسَنُ الثِّيَابِ، طَيِّبُ الرَّيْحِ، فيقول: أَبَشِّرُ بِالَّذِي يَسُرُّكَ، هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تَوَعَّدُ فيقول له: مَنْ أَنْتَ؟ فَوَجْهُكَ الْوَجْهُ الَّذِي يَحْيِي بِالْخَيْرِ، فيقول: أَمَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ، فيقول: رَبِّ! أَقِمِ السَّاعَةَ، رَبِّ! أَقِمِ السَّاعَةَ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي، قال: وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ إِذَا كَانَ فِي مَقْطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا، وَقَالَ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مَلَائِكَةُ مِنَ السَّمَاءِ، سَوْدُ الْوُجُوهِ، مَعَهُمُ الْمُسُوحُ، فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَذْبُورُهُ، ثُمَّ يَجِيءُ مَلَكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ، فيقول: أَتَيْتُهَا النُّفْسُ الْخَبِيثَةُ، أَخْرِجِي إِلَى سَحَابٍ مِنَ اللَّهِ وَغَضَبِ قُل: فَتَفْرُقُ فِي حَسْبِهِ فَيَنْزِعُهَا كَمَا يُنْزَعُ السَّقُودُ مِنَ الصُّوفِ الْمُبْتَلِ، فَيَأْخُذُهَا، فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرْفَةَ عَيْنٍ، حَتَّى يَحْمِلُوهَا فِي تِلْكَ الْمُسُوحِ، وَيَخْرِجُ مِنْهَا كَانَتِ رِيحٌ جَفِيفَةٌ وَجَدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، فَيَصْعَدُونَ بِهَا، فَلَا يَمْرُونَ عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا: مَا هَذِهِ الرُّوحُ الْخَبِيثَةُ؟ فيقولون: رُوحُ فَلَانٍ بْنِ فَلَانٍ، نَافِثُ أَسْمَائِهِ لَنِي كَانَ يُسَمَّى بِهَا فِي الدُّنْيَا، فَيُسْتَفْتَحُ فَلَا يُفْتَحُ لَهُ

ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿لَا تَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِسَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠]. فيقول الله عز وجل: كُتِبُوا كِتَابُهُ فِي سَجِينٍ، فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى، فَتُطْرَحُ رُوحُهُ طَرَحاً، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحَابٍ﴾ [الحج: ٢١]، فَتَعَادُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ، وَيَأْتِيهِ مَذْكَانٌ فَيُجْلِسُونَهُ، فيقولان له: مَنْ رُبُّكَ؟ فيقول: هَاهُ هَاهُ، لَا أُدْرِي، فيقولان له: مَا دِينُكَ؟ فيقول: هَاهُ هَاهُ، لَا أُدْرِي، فيقولان له: مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ؟ فيقول: هَاهُ هَاهُ، لَا أُدْرِي. فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: أَنْ كَذَبَ عَبْدِي، فَأَقْرُسُوهُ

مِنَ النَّارِ، وَالْبَسُوهُ مِنَ النَّارِ، وَاقْتَحُوا لَهُ بَاباً إِلَى النَّارِ، فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهِ وَسَمُومِهَا، وَيَصِيقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ، حَتَّى تَحْتَلِفَ فِيهِ أَصْلَاغُهُ، وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ قَبِيحُ الْوَجْهِ فَيَبِحُ لَثْيَابَ مُنْبِنِ الرِّيحِ، فَيَقُولُ: أَبَشِّرْ بِالَّذِي يَسُوءُكَ، هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ، فَيَقُولُ: وَمَنْ أَنْتَ؟ فَوَجْهُكَ الْوَجْهُ الَّذِي يَحْيِي الشَّرَّ، فَيَقُولُ: أَنَا عَمَلُكَ لَخِيئَتِكَ، فَيَقُولُ: رَبِّ! لَا تُقِمِ السَّاعَةَ»

وفي لفظ لأحمد^(١) أيضاً: «ثُمَّ يُقَيِّضُ لَهُ أَعْمَى أَصَمُّ آبِكُمْ، فِي يَدَيْهِ مَرْؤُةٌ، لَوْ ضَرَبَ بِهَا جَبَلَ كَانَ تُرَاباً، فَيَضْرِبُهُ ضَرْبَةً حَتَّى يَصِيرَ تُرَاباً، ثُمَّ يُعِيدُهُ اللَّهُ كَمَا كَانَ، فَيَضْرِبُهُ ضَرْبَةً أُخْرَى، فَيَصْبِحُ صَنِيعَةً يَسْمَعُهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ». قَالَ الْبَرَاءُ: «ثُمَّ يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ مِنَ النَّارِ، وَيُمَهَّدُ لَهُ مِنْ قُرْشِ النَّارِ».

وفي «المسند»^(٢) أيضاً عنه؛ قَالَ: «بِسْمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ بَصُرَ سَحَابَةٌ فَقَالَ: عَلَامَ اجْتَمَعَ هَؤُلَاءِ؟ قِيلَ: عَلَى قَبْرِ يَحْفَرُونَهُ، فَفَزِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَذَرَبَ بَيْنَ يَدَيْ أَصْحَابِهِ مُسْرِعاً، حَتَّى انْتَهَى إِلَى الْقَبْرِ، فَجَنَّا عَلَى رُكْبَتَيْهِ، فَاسْتَقْبَلْتُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ لَأَنْظُرَ مَاذَا بَصَّنِعَ، فَبَكَى حَتَّى بَلَ الثَّرَى مِنْ قُومِعِهِ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَقَالَ: أَيُّ إِخْوَانِي! لِمِثْلِ هَذَا الْيَوْمِ، فَأَعِيدُوا».

وفي «المسند»^(٣) مِنْ حَدِيثِ بَرِيدَةَ: قَالَ: «خَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَاً، فَنَادَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! أَتَلْعَوْنَ مَا مَثَلِي وَمِثْلُكُمْ؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ

(١) ومعرفة من السابق.

(٢) (٤ / ٢٩٤)

ورواه «بن ماجة» (٤١٩٥)، والبخاري في «ماريخه» (٨ / ٢ / ٢٢٩)، والخطيب (١ /

٣٤١) بسند حسن إن شاء الله، كما جزم شيخنا في «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (رقم ١٧٥١)

وانظر: «تهذيب الكمال» (٢٦ / ٣٥٠ - ٣٥١)

(٣) (٥ / ٣٤٨) ورواه «ابن ماجة» في «الأمثال» (رقم ٧)

وفال الهيثمي في «المجمع» (٢ / ١٨٨): «رجاله رجال الصحيح»

قلت: ولكن بشر من مهاجر مثلكم فيه، وإذ أخرج له مسلم.

أعلم، فقال: إنما مثلي ومثلكم مثل قوم خافوا عدوًّا يأتيهم فمعثوا رجلاً يترامى لهم، فأبصر العدو، فأقبل لينبرهم، وخشي أن يبركه العدو قبل أن ينذر قومه، فاهوى بثوبه: أيها الناس! أتيتم، أيها الناس! أتيتم - ثلاث مرات -.

وفي «صحيح مسلم»^(١) من حديث جابر: قال: قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ، وَإِنْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَهْدٌ لِمَنْ شَرِبَ الْمُسْكِرَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طَيِّبَةِ الْخَبَلِ، قِيلَ: وَمَا طَيِّبَةُ الْخَبَلِ؟ قَالَ: عَوَقُ أَهْلِ النَّارِ، أَوْ عُصَاةُ أَهْلِ النَّارِ».

وفي «المسند»^(٢) أيضاً من حديث أبي ذر: قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ، وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ، أَطَلَبُ السَّمَاءَ، وَحَقٌّ لَهَا أَنْ تَبْطُ، مَا فِيهَا مَوْصِعٌ أَرْبَعُ أَصَابِعٍ إِلَّا وَعَلَيْهِ مَلَكٌ سَاجِدٌ لَوْ تَعْمُونَ مَا أَعْلَمْتُ لَصَحِيحُكُمْ قَلِيلاً وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيراً، وَمَا تَلَذَّذْتُمْ بِالنَّسَمِ عَلَى الْفَرْشِ، وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَارُودَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

قال أبو ذر: والله لوددت أنني شجرة تُعَصَّدُ.

وفي «المسند»^(٣) أيضاً من حديث حذيفة: قال: «كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَسَاةٍ، فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ قَعَدَ عَلَى شَافَتِهِ، فَجَعَلَ يُرَدِّدُ بَصَرَهُ فِيهِ، ثُمَّ قَالَ: يُضْغَطُ الْمُؤْمِنُ فِيهِ ضَخْطَةُ تَرْوُلٍ مِثْلِ حَمَائِلِهِ، وَيُمْلَأُ عَلَى الْكَافِرِ تَاراً».

(١) (رقم ٢٠١٧)

(٢) (١٧٣ / ٥).

ورواه الترمذي (٢٤١٤)، وابن ماجه (٤١٩٠)، والحاكم (٥١٠ / ٢) بسند حسن

(٣) (٤٠٧ / ٥).

ورواه عبد الله بن ماجة في «السنة» (١٤٦٢)، وأبيه في «إثبات عذاب القبر» (رقم ١٢٨)

وعال الهشمي في «المجمع» (٤٦ / ٣): «وفي محمد بن جابر، وهو ضعيف»

قيل وهو - أيضاً - منقطع

ونظر - لزيادة العائلة - «المروصحات» (٢٣١ / ٣)، و«القول المسند» (ص ٢٨ - ٢٩)

والحمائل : عروق الأشيين .

وفي «المسند»^(١) أيضاً من حديث جابر؛ قال : «خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ حِينَ تُوُفِّيَ ، فَلَمَّا صَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَوُضِعَ فِي قَبْرِهِ ، وَسُويَ عَلَيْهِ ، سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَسَخَّطَ طَوِيلًا ، ثُمَّ كُرَّ مَكْرَرًا طَوِيلًا ، فَنِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لِمَ سَخَّطْتَ ثُمَّ كَبَّرْتَ ؟ فَقَالَ : لَقَدْ تَضَائِقَ عَلَى هَذَا الْعَبْدِ الصَّاحِبِ قَبْرُهُ حَتَّى فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ» .

وفي «صحيح البخاري»^(٢) من حديث أبي سعيد؛ قال : قال رسول الله ﷺ «إِذَا وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ، وَاحْتَمَلَهَا الرَّحَالُ عَلَى أَصَابِقِهِمْ، فَإِنْ كُنْتَ صَالِحَةً قَالَتْ : قَدُمُونِي قَدُمُونِي ، وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ ، قَالَتْ : يَا وَيْلَهَا، أَيْنَ تَذْهَبُونَ بِهَا؟ يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ ، وَلَوْ سَمِعَهَا الْإِنْسَانُ ، لَصُعِقَ» .

وفي «مسند الإمام أحمد»^(٣) من حديث أبي أمامة؛ قال . قال رسول الله ﷺ : «تَذْهَبُ الشَّمْسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى قَدَرٍ مِيلٍ ، وَيَزَادُ فِي حَرِّهَا كَذَا وَكَذَا ، تَعْلِي مِهَا الرُّؤُوسُ كَمَا تَعْلِي الْقُدُورُ ، يَعْرِقُونَ فِيهَا عَلَى قَدَرٍ خَطَايَاهُمْ ، مِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ

(١) رواه أحمد (٣ / ٣٦٠ و ٣٧٧) ، والطبراني في «الكبير» (٥٣٤٦) ، والبيهقي في «إثبات عذاب لعن» (١٢٦) ، وابن إسحاق (٣ / ٢٧٢) «سيره ابن هشام» .

وقال الهيثمي في «المجمع» (٣ / ٤٦) . «وفي محمود بن محمد بن عبد الرحمن بن عمر بن لُجُوم ، قال سُحَيْبِي : فِيهِ نَظَرٌ ، قُلْتُ - أَيُّ الْهَيْثَمِيِّ - : وَلَمْ أَجِدْ مِنْ ذَكَرِهِ عَمْرَهُ» (٢) (برقم ١٢٥١)

(٣) (٥ / ٢٥٤) .

ورواه الطبراني في «الكبير» (٧٧٧٩) ، وفي «مسند الشاميين» (١٩٩٣) وقال الهيثمي في «المجمع» (١٠ / ٣٣٨) . «ورجال أحمد رجال «الصحيح» غير القاسم ابن عبد الرحمن ، وقد وثقه غير واحد» قلت : وللحديث شواهد عدة ، فهو صحيح ثابت بإشهاد الله .

إلى كعبيه، ومنهم من يُلْعُ إلى ساقيه، ومنهم من يُلْعُ إلى وَسْطِهِ، ومنهم من يُلْجِئُهُ العَرَقُ».

وفيه (١) عن ابن عباسٍ عن النبي ﷺ: «كَيْفَ أَنْعَمَ وَصَاحِبُ الْقُرَى قَدْ تَقَمَّ لِقَرْنٍ؟ وَحَتَّى جَبَّهَتَهُ يَسْتَمِعُ مَتَى يُؤْمَرُ فَيَنْفُخُ» فَقَالَ أَصْحَابُهُ: كَيْفَ يَقُولُ؟ قَالَ: «قُولُوا: حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا».

وفي «المسند» (٢) أيضاً عن ابن عمر يرفعه: «مَنْ تَعَطَّمَ فِي نَفْسِهِ، أَوْ اخْتَلَّ فِي مَشِيَّتِهِ، لَقِيَ لَهَ تَعَالَى وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ».

وفي «الصحاحين» (٣) عنه، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ لِمُضَوِّرَيْنِ يُعَذِّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيُقَالُ لَهُم: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ».

وفيهما (٤) أيضاً عنه عن النبي ﷺ قال: «إِنْ أَحَذَّكُمْ إِذَا مَاتَ عَرَضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ، إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَيَقَالُ: هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

وفيهما (٥) أيضاً عنه عن النبي ﷺ: «إِذَا صَارَ أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ، وَأَهْلُ

(١) (١ / ٣٢٦)

ورواه الحاكم (٤ / ٥٥٩)، ورواه لطبراني في «الأوسط» (٤٧٦٣) مختصراً.
وسنده ضعيف. ولكن شواهده تُقَوِّيه؛ فانظر «الصحاحين» (١٠٧٩) لشيخنا الألباني.

(٢) (٢ / ١١٨)

ورواه البخاري في «الأدب المفرد» (٥٤٩)، والحاكم (١ / ٦٠) بسند صحيح.

(٣) رواه البخاري (٥٦٠٧)، ومسلم (٢١٠٨).

(٤) رواه البخاري (١٣١٣)، ومسلم (٢٨٦٩).

(٥) رواه البخاري (٦١٨٢)، ومسلم (٢٨٥٠).

ونظر كتابي: «العقلائيون - أهرام المختلة العصريون» (ص ٧٣)، طبع دار الغرباء الأثرية - المدينة النبوية.

النَّارِ فِي النَّارِ جِيءَ بِالْمَوْتِ حَتَّى يُوَقَّفَ بَيْنَ الْحَيَّةِ وَالنَّارِ ثُمَّ يُذْنَعُ ، ثُمَّ يُنَادِي مُنَادٍ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ اخْلُودُوا فَلَا مَوْتَ ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودُ فَلَا مَوْتَ . فَيَزْدَادُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَرَحًا إِلَى فَرَحِهِمْ ، وَيَزْدَادُ أَهْلُ النَّارِ حُزْنًا إِلَى حُزْنِهِمْ»

وفي «المسند»^(١) عنه ؛ قال : «مَنْ اشْتَرَى ثوباً بمشرةٍ دَرَاهِمٍ فِيهَا دِرْهَمٌ حَرَّمَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةً مَا دَامَ عَلَيْهِ» . ثُمَّ أَدْخَلَ أَصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ ثُمَّ قَالَ : «صُمْتُ إِنْ لَمْ أَكُرْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُهُ» .

وفيه^(٢) عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ ؛ قال : «مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ سُكْرًا مَرَّةً وَاحِدَةً فَكَأَنَّمَا كَانَتْ لَهُ الدُّنْيَا وَمِ عَلَيْهَا فَسَلَبَهَا ، وَمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ سُكْرًا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَسْقِيَهُ طِينَةَ الْحِبَالِ ، قِيلَ : وَمَا طِينَةُ الْحِبَالِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : عَصَاةُ أَهْلِ جَهَنَّمَ» .

وفيه^(٣) أيضاً عنه مرفوعاً : «مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ مَرَّةً لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةً

(١) (٢ / ٩٨) عن ابن عمر

ورواه ابن حبان في «معجمه» (٢ / ٣٨) ، وابن الحوزي في «التحقيق» (١ / ٢٦١) ، والخطيب في «تاريخ بغداد» (١٤ / ٢١) ، وابن أبي الدنيا في «الورع» (برقم ١٧٣) ، واس عني في «الكامل» (٧ / ٢٥٧٦)

وسنده ضعيف جداً ، مداره على عاصم الأرقص وهو مروي

وانظر : «نصب الرتبة» (٢ / ٣٢٥) ، و«تفريج الإحياء» (٢ / ٩٠) ، و«ميران الاعتدال» (٢ / ٣٩٤) ، وسلسلة الأحاديث الضعيفة» (٨٤٤)

(٢) (٢ / ١٧٨)

ورواه الحاكم في «المستدرک» (٤ / ١٤٦) ، وسنده حسن .

وانظر : «مجمع الروايات» (٥ / ٦٩) ، و«التعريب والترهيب» (٣ / ١٨٩) ، و«شرح المسند» (١٠ / ١٤٣ - شاكر) ، و«مختصر استدراك الذهبي على الحاكم» (رقم ٩٠١)

(٣) (٢ / ٣٥)

ورواه الترمذي (١٨٦٣) ، والطبراني (١٩٠١) عن ابن عمر .

أربعين صباحاً، فإن تاب تاب لله عليه، وإن عاد لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحاً، فإن تاب تاب لله عليه، فلا أدري في الثالثة أو في الرابعة قال: فإن عاد كان حقاً على الله أن يسقيه من رذغة الحمار يوم القيامة».

وفي «المسند»^(١) أيضاً من حديث أبي موسى: قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ مَاتَ مُذْمِماً لِلْحَمْرِ سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ نَهْرِ الْعُوضَةِ. قِيلَ: وما نهر العوضة؟ قال: نهر يجري من فُروج المومسات. يُرِي أَهْلَ النَّارِ رِيحَ فُروجِهِنَّ».

وفيه^(٢) أيضاً: قال: قال رسول الله ﷺ: «يُعْرَضُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَ عَرَضَاتٍ، فَأَمَّا عَرَضَتَانِ فَجَذَالٌ وَمَعَاذِيرٌ، وَأَمَّا الثَّالِثَةُ فَعَمْدٌ ذَلِكَ تَطْيِيرُ الصُّحُفِ فِي الْأَيْدِي، فَأَخَذَ بِيَمِينِهِ وَجَذَّ بِشِمَالِهِ».

وفي «المسند»^(٣) أيضاً من حديث ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال:

- وسنده صحيح كما قال الشيخ أحمد شاكر في «شرح المسند» (٤٩١٧).

وفي الباب عن ابن عمر وأسماء

(١) (٤ / ٣٩٩)

وأخرجه ابن حبان (٥٣٤٦)، والحاكم (٤ / ١٤٦)، وهو ضعيف لصعف أبي حنيفة
وقال الهيثمي في «المجمع» (٥ / ٧٤) - بعد أن رآه غيره لأبي يعلى - «ورجال أحمد وأبي
يعلى ثقات».

(٢) (٤ / ٤١٤)

ورواه الترمذي (٢٤٢٥)، وابن ماجه (٤٢٧٧) عن الحسن بن أبي خزيمة، وفي سماعه منه

كلام

ورواه الطبري في «تفسيره» (٢٩ / ٥٩) بإسنادين موقوفين: «فعلة الرحح

(٣) روه أحمد (١ / ٤٠٢)، والطبري في «الأوسط» (٥٠٨١ - مجمع) سند به

مجهولان.

ولكن، رواه أحمد (٥ / ٣٣١)، والطبري في «الكبير» (٥٨٧٢)، و«صغير» (٩ / ٤٩)، =

«يَاكُمْ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ، فَإِنَّهُنَّ يَجْتَمِعْنَ عَلَى الرَّجُلِ حَتَّى يَهْلِكُنَّهُ وَصِرَ لَهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مثلاً، كمثل قوم نزلوا أرض فلاة، فحضر صنيع القوم، فجعل الرجل يتطلق فيحيي بالعود، ولرجل يحيي بالعود، حتى جمعوا سواداً وأحجوا ناراً، فأنضحو ما قدفوا فيها».

وفي «الصحيح»^(١) من حديث أبي هريرة؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «يُضْرَبُ الْحَسْرُ عَلَى جَهَنَّمَ، فَأَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يُحْيَرُ، ودعوة الرُّسُلِ يومئذٍ. اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ، به كلاليب مثل شوك السعدان، تحطفت لئاس ناعمالهم، فمهم الموبق بعمله، ومهم المحرودل ثم ينجو، حتى إذا فرغ الله من القصص بين العدد، وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يرحم ممن كان يشهد أن لا إله إلا الله، أمر الملائكة أن يخرجوهم، فيعرفونهم بعلامة تدر لسجود، وحرم الله على النذر أن تأكل من ابن آدم أثر السجود، فيخرجونهم قد امتحشوا فيصَّبُ عليهم من ماء يُقَدُّ له ماء الحياة، فيسبتون نبات الحبة في حبيبات السيل».

وفي «صحيح مسلم»^(٢) عنه؛ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول الناس يقضى فيه يوم القيامة ثلاثة: رجل استشهد، فأتى به معرفة نعمة فعرَّفها، فقال: ما عملت فيها؟ قال: قاتلتُ بك حتى قُتِلْتُ قال: كذبت، ولكن قاتلت ليقال: هو جريء، وقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار. ورجل تعلم لعلم وعلمه وقرأ القرآن، فأتى به معرفة نعمة فعرَّفها، فقال: ما عملت فيها؟ قال: تعلمتُ فيك العلم وعلمته، وقرأتُ فيك القرآن. فقال: كذبت، ولكن تعلمت ليقال: هو عايم، وقد قيل، وقرأت القرآن ليقال

— وفي الأوسط (٥٠٨٠) - مجمع البحرين) بسند صحيح

ونظره مجمع الزوائد (١٠ / ١٩٠)

(١) رواه البخاري (٦٢٠٤)

(٢) (رقم ١٩٠٥)

هو قاريء، فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار، ورحل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله، فإني به فعرفه نعمة فعرفه، فقال ما عملت فيها؟ فقال ما تركت من سبيل تحب أن يتفق فيها لا أنفق فيها لك، قال: كذبت، ولكنك فعلت لي قال: هو جواد، فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار وفي لفظ: «وهؤلاء الثلاثة أول خلق الله تسعروهم النار يوم القيامة»

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول^(١). كما أن خير الناس الأنبياء؛ فشر الناس من تشبه بهم من الكذابين، ودعى أنه منهم وليس منهم، فخير الناس بعدهم: العلماء، والشهداء، والمتصدقون لمخلصون، وشر الناس من تشبه بهم يومئذ أنهم ليس منهم.

وفي «صحيح البخاري»^(٢) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «من كانت عنده أخته مظلومة من مال أو عرض فليأتها، فليستحلها منه قبل أن يؤخذ وليس عنده دينار ولا درهم، فإن كانت له حسبات أخذ من حسنته فأعطيا هذا، وإلا أخذ من سيئات هذا فطرح عليه، ثم طرح في النار».

ومن «الصحيح»^(٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: قال: «من أخذ شبرا من الأرض بغير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين»

وفي «الصحيحين»^(٤) عنه؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «ناركم هذه التي

(١) قارن - العرفان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (ص ٧) له رحمه الله.

(٢) (رقم ٦١٦٩)

(٣) «صحيح البخاري» (٣٠٢٤)

(٤) رواه البخاري (٣٠٩٢). ومسلم (٢٨٤٣)

يُوقَدُ بَنُو آدَمَ جُزْءٌ وَاحِدٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ، قَالُوا: وَاللَّهِ! إِنْ كَانَتْ لِكَافِيَةٍ، قَالَ: فَإِنَّهَا قَدْ فَصَلَتْ عَلَيْهَا بِتِسْعَةِ وَبِثْنَيْنِ جُزْءًا كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهِ»

وفي «المُسْنَدِ»^(١) عن مُعَاذٍ، قَالَ «أَوْصَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا، وَإِنْ قُتِلْتَ أَوْ حُرِّقْتَ، وَلَا تَعْقَنْ وَالِدَيْكَ، وَإِنْ أَمَرَكَ أَنْ تَخْرُجَ عَنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ، وَلَا تَشْرُكَنَّ صَلَاةَ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا، فَإِنْ مَنَ تَرَكَ صَلَاةَ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرِئْتَ مِنْهُ ذَمُّهُ اللَّهُ، وَلَا تَشْرَبْ خَمْرًا، فَإِنَّهُ رَأْسُ كُلِّ فُلْحِشَةٍ، وَإِيَّاكَ وَالْمَعْصِيَةَ، فَإِنَّ الْمَعْصِيَةَ تُجِلُّ سَخَطَ اللَّهِ».

والأحاديث في هذا الباب أضعافُ أضعافٍ ما ذكرنا، فلا ينبغي لمن نصَحَ نفسه أَنْ يَتَعَامَى عَنْهَا، وَيُرْسِلَ نَفْسَهُ فِي الْمَعْصِي، وَيَتَعَلَّقَ بِحَبْلِ الرَّجَاءِ وَحُسْنِ الظَّنِّ.

قال أبو الوفاء بن عقيل: اخْذَرُهُ وَلَا تَغْتَرُّ بِهِ، فَإِنَّهُ قَطَعَ الْيَدَ فِي ثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ^(٢) وَجَلَدَ لِحْدًا فِي مِثْلِ رَأْسِ الْإِنْرَةِ مِنَ الْخَمْرِ^(٣)، وَقَدْ دَخَلَتْ امْرَأَةُ النَّارِ فِي هَرَّةٍ^(٤)، وَاشْتَعَبَتْ لَشَمْلَةً نَارًا عَلَى مَنْ غَلَّهَا وَقَدْ قُتِلَ شَهِيدًا^(٥).

(١) (٥ / ٢٣٨)

وقد المُسْنَدُ فِي التَّوْبَةِ (١ / ١٩٦)

«إِسْنَادُ أَحْمَدَ صَحِيحٌ لَوْ سَلِمَ مِنَ الْإِنْفِطَاحِ، فَإِنَّ عَمَدَ الرَّحْمَنِ بْنِ خُبَيْرٍ بَيْنَ تَقْوِيمِ يَسْمَعُ مِنْ

مُعَاذٍ

وَأَبْنُ: «الْمَجْمَعُ» (٤ / ٢١٥)

قُلْتُ: وَالْحَدِيثُ شَوَاهِدٌ عِدَّةٌ تُصَحِّحُهُ تَرَاهُ فِي تَعْلِيقِ أَخِيهِ الْمَاضِلِ الشَّيْخِ سَعْدِ الْحَمِيدِ

عَنِ «مُحْتَصَرِ اسْتِدْرَاكِ الدَّهْمِيِّ عَلَى الْحَاكِمِ» (٥ / ٢٤٠٥ - ٢٤٠٩)

(٢) رَوَاهُ لِحْدَارِي (١ / ٦٤١١ و ٦٤١٢)

(٣) سَبَقَ (ص ٤٤) حَدِيثُ «كُلِّ مَا أَسْكُرَ حَرَامٌ»

(٤) كَمَا رَوَاهُ مُسْنَدُ (٢٢٤٢)

(٥) كَمَا رَوَاهُ مُسْنَدُ (١١٥).

وقال الإمام أحمد^(١): حدثنا أبو معاوية: حدثنا الأعمش عن سلمان بن ميسرة عن طارق بن شهاب يرفعه، قال: «دَخَلَ رَجُلٌ الْجَنَّةَ فِي ذُبَابٍ، وَدَخَلَ رَجُلٌ النَّارَ فِي ذِبَابٍ. قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: مرَّ رجلانِ على قومٍ لهم صَمٌّ لا يحورُهُ أحدٌ حتَّى يُفَرَّتْ له شَيْئاً. فقالوا لأحدهما: قُرِّب. قال: ليسَ عندي شيءٌ. قالوا له: قُرِّبْ ولو ذِبَاباً، فحَرَّبَ ذُبَاباً، فحلَّوا سبيلَهُ، فدَخَلَ النَّارَ. وقالوا للآخر: قُرِّبْ. فقال: ما كُنتُ لأقرب لأحدٍ شيئاً من دونِ اللهِ عزَّ وجلَّ، فضربوا عُنُقَهُ فدَخَلَ الْجَنَّةَ. وهذه الكلمة الوحيدة يتكلم بها العبدُ يَهْوِي بها في النارِ أبعدَ ما بينَ المشرقِ والمغربِ»

وربما أتكلم بعضُ الْمُفَرِّقِينَ على ما يرى من نِعَمِ اللهِ عليه في الدنيا وأنه لا يُغَيِّرُ ما به، ويظنُّ ذلكُ أنه من محبَّةِ اللهِ له، وأنه يُعْطِيهِ في الآخرة أفضلَ من ذلك! وهذا من الغرور.

قال الإمام أحمد^(٢): حدثنا يحيى بن عيلان، حدثنا رشدين بن سعد، عن حَرَمَلَةَ بنِ عِمْرَانَ التَّجِيبِيِّ، عن عُقْبَةَ بنِ مُسْلِمٍ، عن عُقْبَةَ بنِ عامرٍ، عن انسٍ رضي الله عنه، «إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُعْطِي لِعَبْدٍ مِنَ الذُّبِّ عَلَى مَعَاصِيهِ مَا يُحِبُّ، فَلَمَّا هُوَ اسْتَبْدِرَاحٌ: ثُمَّ تَلَا قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَلَمَّا سُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرَّجُوا بِمَا أُوْتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾»

(١) في كتاب «الرمدة» (ص ١٥)، ورواه - أيضاً - أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١ / ٢٠٣) من طريق طارق بن شهاب عن سلمان الفارسي موقوفاً بسند صحيح.

(٢) في «المسند» (٤ / ١٤٥)، وفي «الرمدة» (ص ١٢)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (٤٨٨)، والمحاذني في «مصيلة الشكر» (٧٤)، وابن أبي الدنيا في «الشكر» (ص ٣٢)، وابن عبد الحكم في «مصرع مصر» (٢٩٣)، والطبراني في «الكنز» (١٧ / ٣٣٠) من طرق عن عُقْبَةَ بنِ مسلم عن عُقْبَةَ بنِ عامر.

وحسنه الحافظ العراقي في «تحريح الإحياء» (٤ / ١٣٢).

[الأنعام: ٤٤].

وقال بعض السلف: إذا رأيت الله يُتابع عبيك نعمة وأنت مُقيم على معاصيه فأخذه؛ فإنما هو سترٌج يستدرجك به، وقد قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لَبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابٌ وَسُرُورٌ عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ وَزُخْرُفٌ وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمِنْ مَتَاعِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: ٣٣-٣٥].

وقد ردَّ سبحانه على من يظنُّ هذا الطنَّ بقوله: ﴿فَمَا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلاَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلاَهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي هَاتِنِ كَلَّا﴾ [الفجر: ١٥-١٧]؛ أي: ليس كلُّ مَنْ نَعَّمْتُهُ وَوَسَّعْتُ عَلَيْهِ رِزْقَهُ أَكْرَمْتُهُ، ولا كلُّ مَنْ ابْتَلَيْتُهُ وَضَيَّقْتُ عَلَيْهِ رِزْقَهُ أَكْرَمْتُهُ، بل أتلي هذا بالسُّمِّ، وأكْرِمُ هذا بالابتلاء. وفي «جامع الترمذي»^(١) عنه عليه السلام: «وَنُ لِّلّٰهُ يُعْطِي السُّنْيَا مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لَا يُحِبُّ، وَلَا يُعْطِي الْإِيْمَانَ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ».

(١) سمَّاه في «جامع الترمذي».

وهو قطعة من حديث رَوَاهُ أَحْمَدُ (١ / ٣٨٧)، والبخاري في «شرح السنة» (٨ / ١٠)، وأبو نُعَيْمٍ في «الحية» (٤ / ١٦٦)، والحاكم (١ / ٣٤) مَرْوَعًا. وهو معلون؛ فقد قال الدارقطني: «رفعه جماعة، وَوَقَّعَهُ جَمَاعَةٌ، ولصحيح الموقوف»، كما في «العلل المشهية» (٦ / ٣٥٢) لابن الحوري والموقوف؛ رَوَاهُ المَرْوَزِيُّ في «زوائد لزهدي» (١١٣٤)، وابن أبي شَيْبَةَ (٣ / ٢٩٤)، وابخاري في «الأدب المفرد» (٢٧٩) عن ابن مسعود قوله، ومُسَدَّدٌ صحيح. وقد شَيْخًا فِي «السلسلة الصحيحة» (رقم ٢٧١٤ - مخطوط)، . . . لَكِنَّهُ لَا يَحْتَمِلُ أَنَّهُ فِي حُكْمِ المَرْوَعِ، لِأَنَّهُ لَا يُقَالُ مِنْ قَبْلِ الرَّأْيِ . . . وانظر: «مجمع الروائد» (١ / ٥٨) و(١٠ / ٩٣) و(١٠ / ٢٣١).

وقال بعض السلف: رَبُّ مُسْتَدْرِجٍ بنعم الله عليه وهو لا يعلم، وَرَبُّ مغرورٍ بستر الله عليه وهو لا يعلم، وَرَبُّ مفتونٍ بثناء الناس عليه وهو لا يعلم

١٠ - فَصْلُ [نَقْدُ أَهْلِ الْاِغْتِرَارِ]:

وأعظم الناس غروراً مَنْ اغْتَرَّ بِالدُّنْيَا وَعَاجَلَهَا، فَأَثَرَهُ عَلَى الْآخِرَةِ، وَرَضِيَ بِهَا مِنَ الْآخِرَةِ، حَتَّى يَقُولَ بَعْضُ هَؤُلَاءِ: الدُّنْيَا نَقْدٌ، وَالْآخِرَةُ نَسِيئَةٌ، وَالنَّقْدُ أَنْفَعُ مِنَ النَّسِيئَةِ!

ويقول بعضهم: ذُرَّةٌ مَنْقُودَةٌ، وَلَا ذُرَّةٌ مَوْعُودَةٌ!

ويقول آخَرُ مِنْهُمْ: لَذَّتِ الدُّنْيَا مَتِيقَةً، وَلَذَّتِ الْآخِرَةُ مَشْكُوكٌ فِيهَا، وَلَا أَدْعُ الْيَقِينَ لِدَشْكٍ!

وهذا مِنْ أَكْثَرِ تَلْبِيسِ الشَّيْطَانِ وَتَسْوِيلِهِ، وَابْتِهَائِهِ الْعُجْمَ أَعْقَلَ مِنْ هَؤُلَاءِ؛ فَإِنَّ الْبَهِيمَةَ إِذَا خَافَتْ مَضْرَّةَ شَيْءٍ لَمْ تَقْدِمْ عَلَيْهِ وَلَوْ ضَرَبَتْ، وَهَؤُلَاءِ يُقَدِّمُ أَحَدُهُمْ عَلَى غَطْبِهِ، وَهُوَ بَيْنَ مُصَدِّقٍ وَمَكْذُوبٍ!

فهذا الضَّرْبُ إِنْ مَنَ أَحَدُهُمْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلِقَائِهِ وَاحْزَاءٍ، فَهُوَ مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ حَسْرَةً؛ لِأَنَّهُ أَقْدَمَ عَلَى عَدَمٍ، وَإِنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأُتْبِعَ بِهِ!

وقولُ هَذِهِ الْقَائِلِ: النَّقْدُ خَيْرٌ مِنَ النَّسِيئَةِ!

مُجَوَّبُهُ: إِنَّهُ إِذَا تَسَوَّى النَّقْدُ وَالنَّسِيئَةُ فَالنَّقْدُ خَيْرٌ، وَإِنْ تَفَاوَتَا وَكَانَتِ النَّسِيئَةُ أَكْثَرَ وَأَفْضَلَ فَهِيَ خَيْرٌ! فَكَيْفَ وَالدُّنْيَا كُلُّهَا مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ مِنْ أَنْفَاسِ الْآخِرَةِ.

كما في «مُسْنَدِ» الإمام أحمد والترمذي^(١) من حديثِ المستورد بن شداد؛

(١) رواه أحمد (٤ / ٢٢٩ و ٢٣٠)، والرمذي (٢٣٢٢)، وهو في «صحيح مسلم» (٢٨٥٨) =

قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ما الدنيا في الآخرة إلا كما يُدخِلُ أحدُكم إصبعه في النِّمِّ، فليَنْظُرْ بِمِ يَرْجِعُ؟!».

وإِشَارُ هَذَا النَّقْدِ عَلَى هَذِهِ النِّسْبَةِ مِنْ أَعْظَمِ الْقُبْرِ وَأَقْبَحِ الْجَهْلِ، فَإِذَا كَانَ هَذَا نِسْبَةَ الدُّنْيَا بِمَجْمُوعِهَا إِلَى الْآخِرَةِ، فَمَا مَقْدَرُ عَمْرِ الْإِنْسَانِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْآخِرَةِ؟

فَأَيُّمَا أَوْلَى بِالْعَاقِلِ؟ إِشَارُ الْعَاجِلِ فِي هَذِهِ الْمُدَّةِ الْبَسِيرَةِ، وَحِرْمَانُ الْخَيْرِ الدَّائِمِ فِي الْآخِرَةِ؟ أَمْ تَرَكْ شَيْءً صَغِيرًا حَقِيرًا مُنْقَطِعًا عَنْ قَرِيبٍ، لِيَأْخُذَ مَا لَا قِيَمَةَ لَهُ، وَلَا خَطَرَ لَهُ، وَلَا نَهَايَةَ لِعَدَدِهِ، وَلَا غَايَةَ لِأَمْدِهِ؟

وَأَمَّا قَوْلُ الْآخِرِ: لَا أَتْرُكُ مُتَيْقِنًا لِمَشْكُوكٍ فِيهِ!

فَيُقَالُ لَهُ: يَمَّا أَنْ تَكُونَ عَلَى شَكٍّ مِنْ وَعْدِ اللَّهِ وَوَعْدِهِ وَصَدَقِ رُسُلِهِ، أَوْ تَكُونَ عَلَى يَقِينٍ مِنْ ذَلِكَ، فَإِنْ كُنْتَ عَلَى يَقِينٍ فَمَا تَرَكْتَ إِلَّا دَرَّةً عَاجِلَةً مُنْقَطِعَةً قَابِةً عَنْ قَرِيبٍ، لِأَمْرِ مُتَيْقِنٍ لَا شَكَّ فِيهِ وَلَا انْقِطَاعَ لَهُ.

وَأِنْ كُنْتَ عَلَى شَكٍّ فَرَجَعَ آيَاتِ الرَّبِّ تَعَالَى الدَّالَّةَ عَلَى وَجُودِهِ وَقُدْرَتِهِ وَمَشِيتِهِ، وَوَحْدَانِيَّتِهِ، وَصَدَقِ رُسُلُهُ فِيمَا أَخْبَرُوا بِهِ عَنِ اللَّهِ، وَتَجَرَّدَ، وَقَمَّ لِلَّهِ نَاطِرًا أَوْ مُنَاطِرًا، حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ أَنَّ مَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ عَنِ اللَّهِ فَهُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ، وَأَنَّ خَالِقَ هَذَا الْعَالَمِ وَرَبَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَتَعَالَى وَيَتَقَدَّسُ وَيَتَنَزَّهُ عَنْ حِلَافٍ مَا أُخْبِرْتُ بِهِ رُسُلُهُ عَنْهُ.

وَمَنْ نَسَبَهُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ فَقَدْ شَتَمَهُ وَكَذَّبَهُ، وَأَنْكَرَ رَبِّيَّتَهُ وَمُلْكَهُ؛ إِذْ مِنْ لِمُحَالٍ الْمَمْتَنِعِ عِنْدَ كُلِّ ذِي فَطَرَةٍ سَلِيمَةٍ، أَنْ يَكُونَ الْمَلِكُ الْحَقُّ عَاجِزًا أَوْ

= لِمَطَرٍ. «والله ما انديا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم إصبعه في هذه - وأشار بالسبابة - في النِّمِّ، فليَنْظُرْ بِمِ يَرْجِعُ؟!».

جاهلاً، لا يعلم شيئاً، ولا يسمع، ولا يبصر، ولا يتكلم، ولا يأمر، ولا يهيى،
ولا يُثيب، ولا يعاقب، ولا يُعزّز مَنْ يشاء، ولا يُبدّل مَنْ يشاء، ولا يُرسل رُسُلَهُ إلى
أطراف مملكته ويواحيها، ولا يعتني بأحوال رعيته بل يتركهم سدئ ويخليهم
هملاً^(١)

وهذا يقدح في مُلكِ إحدٍ ملوك البشر ولا يليق به؛ فكيف يحوز نسبة
الملِكِ الحقِّ المبيِّرِ إليه؟

وإذا تأمّل الإنسان حاله من مُتداً كونه نطفةً إلى حين كماله واستوائه بيّن
له أنّ مَنْ عَزَّى به هذه العناية، ونفله في هذه الأحوال، وصرفه في هذه الأطوار،
لا يليق به أنّ يَهْمَهُ ويتركه سدئ، لا يأمره ولا ينهيه ولا يُعرفه حقوقه عليه، ولا
يثيبه ولا يعاقبه.

ولو تأمّل العبدُ حقَّ التأمل لكان كلّ ما يصوره وما لا يصوره دليلاً له على
لتوحيد والنوّة والمعاد، وأنَّ القرآنَ كلامه.

وقد ذكرنا وجه الاستدلال بذلك في كتاب «أَيْمَانِ الْقُرْآنِ»^(٢) عند قوله:
﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَا تُبْصِرُونَ . وَمَا لَا تُبْصِرُونَ . إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [الحاقة .
٣٨ - ٤٠].

وذكرنا^(٣) طرفاً من ذلك عند قوله: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾
[الذاريات: ٢١]، وأنَّ الإنسان دليل لنفسه على وجود حاله وتوحيده، وصدق
رسوله، وإثبات صفات كماله.

فقد بان أنَّ المُضْبَعِ مغرورٌ على التقديرين: تقدير تصديقه ويقينه، وتقدير
مكذبه وشكّه.

(١) «الإنسان في أقسام القرآن» (١٠٩)

(٢) «التبيان» (١٨٣)

فإن قلت: كيف يجتمع التصديق الحازم الذي لا شك فيه بالمعاد والحياة والنار ويتخلف العمل؟

وهل في الطبع البشرية أن يعلم العبد أنه مطلوب غداً إلى بين يدي بعض الملوك ليعاقبه أشد عقوبة، أو يكرمه أتم كرامة، ويبعث ساهياً عدلاً، لا يتذكر موقفه بين يدي الملك، ولا يستعد له، ولا يأخذ له أهتة؟

قيل: هذا لعمر الله سؤال صحيح وارد على أكثر هذا الخلق؛ واجتماع هذين الأمرين من أعجب الأشياء، وهذا التحلف له عدة أسباب:

أحدها: ضعف العلم ونقصان اليقين، ومن ظن أن العلم لا يتفاوت، فقله من أسند الأقوال وأطبعها.

وقد سأل إبراهيم الخليل ربه أن يرى إحياء الموتى عياناً بعد علمه بقدره الرب على ذلك، ليزداد طمأنينة، ويصير لمعلوم غيباً شهادة^(١).

وقد روى أحمد في «مسنده»^(٢) عن النبي ﷺ أنه قال: «ليس المخبر كالمعابر».

فإذا اجتمع إلى ضعف العلم عدم استحضاره، وغيبته عن قلب في كثير من أوقاته أو أكثرها لاشتغاله بما يضاده، وانصبم إلى ذلك تقاضي الطبع، وغلبات الهوى، واستيلاء الشهوة، وتوسيل النفس، وغرور الشيطان، واستنطاء

(١) كما في سورة البقرة: ٣٦٠.

وانظر: الدر المختور (٦ / ٣٣٤) للسيوطي

(٢) (برقم ١٨٤٢)

ورواه الطبري في الأوسط (٢٨٤)، وفي الكبير (١٢٤٥١)، وابن حبان (٦٢١٣) و (٦٢١٤)، وأبو الشيخ في الأمثال (٥)، والحاكم (٢ / ٣٢١)، والبراء (٢٠٠)، وابن عدي (٧ / ٢٥٩٦)

الوعد، وطول الأمل، ورقدة الغفلة، وحب العاجلة، ورخص التأويل، وإلف العوائد؛ فهناك لا يمسك الإيمان إلا الذي يمسك السماوات والأرض أن تزولا وبهذا السبب يتفاوت الناس في إيمان والأعمال، حتى ينتهي إلى أدنى أدنى مثقال ذرة في القلب.

وحماة هذه الأسباب يرجع إلى ضعف البصيرة والصبر؛ ولهذا مدح الله سبحانه أهل الصبر واليقين، وجعلهم أئمة الدين، فقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [السجدة: ٢٤]

١١ - فصل [الفرق بين حسن الظن والغرور]:

فقد تبين الفرق بين حسن الظن والغرور، وأن حسن الظن إن حتم على لعمل وحث عليه وساق إليه فهو صحيح، وإن دعا إلى الطالة والانهماك في المعاصي فهو غرور.

وحسن الظن هو الرجاء؛ فمن كان رجاءه هادياً له إلى الطاعة، وزاجراً له عن المعصية؛ فهو رجاء صحيح، ومن كانت بطالته رجاء، ورجاءه بطالة وتربط؛ فهو المعروف.

ولو أن رجلاً كانت له أرض يؤمل أن يعود عليه من مغلها ما ينفعه، فاهملها ولم يذرّها، ولم يحرثها، وحسن ظنه بأنه يأتي من مغلها ما يأتي من غير حرث ويذر سقي وتعاهد الأرض لعهه الداس من أسفه السفهاء.

وكذلك لو حسن ظنه وقوي رجاءه بأن يجيئه ولد من غير حماع، أو بصير أعلم أهل زمانه من غير طلب للعلم وحرص تام عليه، وأمثال ذلك.

فكذلك من حسن ظنه وقوي رجاءه في الفوز بالدرجات العلا والتعيم المقيم، من غير طاعة ولا تقرب إلى الله تعالى بمتثال أوامره، واحتساب

نواهيه، وبالله التوفيق.

وقد قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ﴾ [المرة: ٢١٨]؛ فتأمل كيف جعل رجاءهم إتيانهم بهذه الطاعات!

وقال المغتربون: إِنَّ لِمُفْرَطِينَ الْمُضِيِّعِينَ لِحَقُوقِ اللَّهِ الْمُعْطَلِينَ لِأَمْرِهِ، الْبَاعِينَ عَلَى عِبَادِهِ، الْمُتَجَرِّثِينَ عَلَى مُحَارِمِهِ؛ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ.

ومبرر المسألة: أَنَّ لِرَجَاءٍ وَحْسَنَ الظَّنِّ إِنَّمَا يَكُونُ مَعَ الْإِتْيَانِ بِالْأَسْبَابِ الَّتِي اقْتَضَتْهَا حِكْمَةُ اللَّهِ فِي شَرْعِهِ، وَقُدْرِهِ، وَثَوَابِهِ وَكَرَامَتِهِ، فَيَأْتِي الْعَبْدُ بِهَا ثُمَّ يُحَسِّنُ ظَنَّهُ بِرَبِّهِ، وَيُوجِّهُهُ أَنْ لَا يَكِلُهُ إِلَيْهَا، وَأَنْ يَجْعَلَهَا مُوصِلَةً لِمَا يَنْفَعُهُ، وَيَصْرِفَ عَنْهُ مَا يَعَارِضُهَا وَيُطِلُّ أَثَرَهَا.

١٢ - فَصْلُ [لِوَازِمِ الرِّجَاءِ]:

ومما ينبغي أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ مَنْ رَجَا شَيْئًا اسْتَلَزِمَ رَجَاؤُهُ ثَلَاثَةَ أُمُورٍ:

أحدها: محبة ما يرجوه.

الثاني: خوفه من فوائده.

الثالث: سعيه في تحصيله بحسب الإمكان.

وأما رجاء لا يقارنه شيء من ذلك؛ فهو من باب الأمان.

والرجاء شيء والأمان شيء آخر؛ فكل راجٍ خائف، واستأثر على الطريق إذا خاف، أسرع السير مخافة الفوات.

وفي «جامع الترمذي»^(١) من حديث أبي هريرة؛ قال: قال رسول الله

(١) (مرقم ٢١٥٢).

ﷺ: «مَنْ خَافَ أَذْلَجَ، وَمَنْ أَذْلَجَ بَلَغَ الْمُنْزَلَ، أَلَا إِنَّ سِلْعَةَ اللَّهِ غَالِيَةً، أَلَا إِنَّ سِلْعَةَ اللَّهِ الْحَبَّةُ».

وهو سبحانه كما جعل الرجاء لأهل الأعمال الصالحة، فكذلك جعل الخوف لأهل الأعمال الصالحة، فعلم أن الرجاء والخوف النافع هو ما اقترن به العمل الصالح، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ. وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٧ - ٦١].

وقد روى الترمذي في «جامعه»^(١) عن عائشة رضي الله عنها؛ قالت: «سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآية، فقلت: أهي الذين يشربون الخمر ويؤثرون ويسرقون؟ فقال: لا، يا بنت الصديق، ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون، ويخافون أن لا تقبل منهم، أولئك يسارعون في الخيرات».

وقد روي من حديث أبي هريرة أيضاً^(٢).

رواه البخاري في «تاريخه» (١٧٨)، والحاكم (٤ / ٣٠٧)، وعبد بن حميد في «مسند» (١٤٥٨)، والبعري في «شرح السنة» (٤١٧٣).

وهي سلمة بن زياد بن سنان الرهاوي، وهو ضعيف، وله شاهد.

رواه الحاكم (٤ / ٣٠٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (٨ / ٣٧٧) عن أبي بن كعب بسند

حسن

(١) (برقم ٣١٧٥).

ورواه ابن ماجه (٤١٩٨)، وابن جرير (١٨ / ٢٦)، والحاكم (٢ / ٣٩٣)، وأحمد (٦ /

١٥٩ و ٢٠٥) بسند رجاله ثقات، لكنه منقطع

وله طريق ثان عن عائشة، رواه ابن جرير (١٨ / ٣٤) أيضاً، ويقتوي به.

ويؤويه - أيضاً - حديث أبي هريرة الأتي

(٢) رواه ابن جرير (١٨ / ٣٤)، ولكن في إسناده محمد بن حميد الرهاوي، وهو ضعيف. =

والله سبحانه وصف أهل السعادة بالإحسان مع الخوف^(١)، ووصف
الأسقيلة بالإساءة مع الأمن^(٢).

ومن تأمل أحوال الصحابة رضي الله عنهم وجدهم في غاية العمل مع
غاية الخوف.

ونحن جَمَعْنَا بين التَّقْصِير - بل التفريط - والأمن؛ فهذا الصديق رضي
الله عنه يقول: «وَدِدْتُ أَنِّي شَعْرَةٌ فِي جَنْبِ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ». ذكره أحمد^(٣) عنه.

وذكر عنه أنه كان يمسك بلسانه ويقول: «هذا الذي أوردني الموارد»^(٤).

وكان يبكي كثيراً، ويقول: «ابكوا، فإن لم تبكوا فتابكوا»^(٥).

وكان إذا قام إلى الصلاة كأنه عودٌ من خشية الله عز وجل^(٦).

وأتى بطائر فقلبه ثم قال: «ما صيد من صيد، ولا قطعت من شجرة إلا
بما صيغت من التسبيح»^(٧).

وقارن به «السلسلة الصحيحة» (رقم ١٦٦) لشيخنا الألباني.

(١) كما في قوله سبحانه: «وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُؤْتُوا وَيَتَّقُوا لَهُمُ الْوَسْءُ الْخَفِيفُ».

(٢) كما في قوله سبحانه: «وَأَقَامْتُمْ أَنْ يَخْشَعُوا بِكُمْ خَافَ الْبَرُّ أَنْ يُرْسَلَ عَلَيْكُمْ خَافِيًا ثُمَّ
لَا تَجْنُوا لَكُمْ ذِكْرًا».

(٣) في «الزهد» (٢ / ١٣).

(٤) رواه ابن السني في «عمل اليوم» (٧)، وأبو يعلى (٥)، وابن أبي الدنيا في «السمعت»

(١٣)، ومالك في «الموطأ» (٢ / ٩٨٨)، وابن أبي شيبة (٩ / ٦٦)، وابن المبارك (٣٦٩) بسند
صحيح.

(٥) رواه أحمد في «الزهد» (٢ / ١٣).

(٦) انظر «تاريخ الخلفاء» (١٠٤).

(٧) رواه أحمد في «الزهد» (٢ / ١٥).

ولَمَّا اخْتَصَرَ قَالَ لِعَائِشَةَ: «يَا بِنْتِ! إِنِّي أَصَبْتُ مِنْ مَالِ الْمُسْلِمِينَ هَذِهِ الْعِبَاءَةُ وَهَذَا الْحَلَابُ وَهَذَا الْعَبْدُ، فَاسْرِعِي بِهِ إِلَى ابْنِ الْخَطَّابِ»^(١).

وقال: «والله لو ددْتُ أَنِّي كُنْتُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ تَوْكُلُ وَتُعَصَّدُ»

وقال قتادةٌ يُلغِي أنْ أَبَا بَكْرٍ، قال: «وددْتُ أَنِّي خُضِرَةٌ تَأْكُلُ بِي الدُّوَابُّ»^(٢).

وهذا عَمْرٌو قَرَأَ سُورَةَ الطُّورِ حَتَّى إِذَا سَمِعَ: «إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ» [الطور: ٧]، بَكَى وَاشْتَدَّ بِكَأُوهٍ حَتَّى مَرَضَ وَعَادُوهُ^(٣).

وقال لابنُه وهو فِي الْمَوْتِ: «وَنَحْنُ نَمْنَعُ نَعْدِي عَلَى الْأَرْضِ، عَسَاهُ أَنْ يَرْحَمَنِي»، ثُمَّ قَالَ: «وَيْلَ أُمِّي، إِنَّ لَمْ يَعْمُرْ لِي». ثَلَاثًا، ثُمَّ قَضَى^(٤).

وكان يَمُرُّ بِالْآيَةِ فِي رِجْلِهِ بِالْذِّلَّةِ فَتُخَفِّفُهُ، فَيَقِفُ فِي الْبَيْتِ أَيْلَمًا يُعَادُ، بِحَسْبِئِهِ مَرِيضًا^(٥).

وكان فِي وَجْهِهِ رَصِي اللَّهِ عَنْهُ خَطَّانِ اسْوَدَانِ مِنَ الْكُفْرِ^(٦).

وقال لَهُ ابْنُ عَسَى: مَضَرَ اللَّهُ بِكَ لَأَمْصَارَ، وَفَتَحَ بِكَ لِفُتُوحٍ، وَفَعَلَ وَفَعَلَ، فَقَالَ: «وَوَدِدْتُ أَنِّي أَنْجُو لَا أَجْرَ وَلَا وَدَّةً»^(٧).

وهذا عِثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، كَانَ إِذَا وَقَفَ عَلَى الْقَبْرِ يَبْكِي حَتَّى

(١) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الرَّهَدِ» (١٦ / ٢)

(٢) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الرَّهَدِ» (١٧ / ٢)

(٣) انْظُرِ التَّعْلِيْقَ لِأَنِّي بَعْدَ تَمَيُّقٍ.

(٤) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الرَّهَدِ» (٨١ / ٢)

(٥) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الرَّهَدِ» (٢٩ / ٢)، وَأَبُو نُعَيْمٍ فِي «الْحَلِيبَةِ» (٥١ / ١)

(٦) رَوَاهُ أَحْمَدُ (٣٠ / ٢)، وَأَبُو نُعَيْمٍ (٥١ / ١)

(٧) رَوَاهُ أَحْمَدُ (٣٤ / ٢)، وَأَبُو نُعَيْمٍ (٥٢ / ١)

نبتل لحيته^(١).

وقال: «لو أنني بين الجنة والنار لا أدري إلى أيتهما يؤمّر بي؛ لاحتريت أن أكون رماداً قبل أن أعلم إلى أيتهما أصير»^(٢).

وهذا علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبكوه وخوفه:

وكان يشتد خوفه من اثنتين: طول الأمل، واتباع الهوى؛ قال: «فأما طول الأمل فيسيب الآخرة، وأما اتباع الهوى فيصد عن الحق، ألا وإن الدنيا قد ولت عذرة، والآخرة مقبلة، ولكل واحدة منهن فكونوا من أبناء الآخرة، ولا تكوبوا من أبناء الدنيا؛ فإن اليوم عمل ولا حساب، وغد حساب ولا عمل»^(٣).

وهذا^(٤) أبو الدرداء رضي الله عنه كان يقول: «إن أشد ما أخاف على نفسي يوم القيامة أن يقال لي: يا أبا الدرداء! قد غلبت؛ فكيف عملت فيما غلبت؟».

وكان يقول: «لو تعلمون ما أنتم لاقون بعد الموت لما أكلتم طعاماً على شهوة، ولا شربتم شراً على شهوة، ولا دخلتم بيتاً تستطلون فيه، ولخرجتم إلى الصعيد تضربون صدوركم، وتبكون على أنفسكم، ولوددت أنني شجرة تعضد ثم تؤكل».

وكان عبد الله بن عباس أسفل عيسيه مثل الشراك البالي من الدموع.

(١) رواه الترمذي (٢٤٧٤)، وسنن ماجه (٤٢٦٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (١ / ٦١).

(٢) رواه أحمد (٤٢ / ٢)، وأبو نعيم (١ / ٦٠).

(٣) رواه أحمد في «الزهد» (٢ / ٤٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (١ / ٧٦).

(٤) وسائل الآثار الآتية بعد من رواية أحمد في «الزهد»، أو أبي نعيم في «الحلية»، فلا أطيل

في تكرار المعرو لهما

وكان أبو ذر يقول: «يا ليسي كُتْ شجرةً نعضدُ، ووددتُ أني لم أُحلقُ». وعرضت عليه النعقة فقال: «هندن عنزٌ نحلبها وأحمرّةٌ سفلُ عليها، ومُحرزٌ يخدمنا، وفصلُ عاءةٍ، وإنّي أحافُ الحسات فيها».

وفرأ تميم الداري ليلةً سورة الحاثية، فلما أتى على هذه الآية: ﴿وَأَمَّ حَسْبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالْدُّبِيِّ الْمَوْتَا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الحاثية: ٢١]، جعل يرددّها ويكي حتى أصبح.

وقال أبو عبيدة عامر بن الجراح: «وددتُ أني كشّ فذبحي أهلي وأكلوا لحمي وخسوا مرقبي».

وهذا بابٌ يطولُ تبُّعُهُ.

قال البخاري في «صحيحه»^(١): «بابُ حوَبِ المؤمنِ مِنْ أَنْ يَحْبَطَ عَمَلُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ»:

وقال إبراهيم التيمي: ما عرضتُ قولي على عملي، إلا خشيتُ أن أكون مُكذِّباً.

وقال ابن أبي مليكة: أذركُ ثلاثينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ كُلُّهُمْ يَخَافُ النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ، مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ يَقُولُ إِنَّهُ عَلَى إِيْمَانٍ جَبَرِيلَ وَمِيكَائِيلَ. ويُذكرُ عن الحسن: ما خافهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ، وَلَا أَمِنَهُ إِلَّا مُنَافِقٌ.

وكان عمر بن الخطاب يقول لحذيفة: «أشُدُّكَ اللهُ؛ هل سَمَّاني لك رسولُ اللهِ ﷺ - يعني في المنافقين -؟ فيقول: لا، ولا أُرَكِّي بِعَدِّكَ أَحَدًا».

فسمعتُ شيخنا^(٢) يقول: ليس مراده أني لا أبرئُ غيركَ مِنَ النِّفَاقِ، بل

(١) (١ / ١٠٩).

(٢) هو شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى

المراد: لا أفتح على نفسي هذا الباب، فكل من سألني: هل سماني لك رسول الله ﷺ؟ فازكيه!

قلت: وقريب من هذا قول النبي ﷺ للذي سأله أن يدعو له أن يكون من السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب: «سَبَقَكَ بِهَا عُرْكَاشَةُ»^(١) ولم يرد أن عُرْكَاشَةَ وحده أحق بذلك ممن عداه من الصحابة، ولكن لو دعا له لقام آخر وحر وانفتح له باب، وربما قام من لا يستحق أن يكون منهم؛ فكان الإمساك أولى، والله أعلم.

١٣ - فصل [ضرر الذنوب والمعاصي]:

فَنُزَّحْتُ إِلَى مَا كُنَّا فِيهِ مِنْ دَكْرِ دَوَاءِ الدَّاءِ الَّذِي إِنْ اسْتَمَرَّ أَفْسَدَ دِينَا الْعَبْدَ وَآخِرَتَهُ

فَمَا يَبْغِي أَنْ يُعْلَمَ أَنَّ الذُّنُوبَ وَالْمَعَاصِي تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، وَأَنَّ ضَرَرَهَا فِي الْعُلُوبِ كَضَرِّ السَّمُومِ فِي الْأَبْدَانِ، عَلَى حَتَلَاكِ دَرَجَتَيْهَا فِي الضَّرَرِ، وَهَلْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ شَرٌّ وَدَاءٌ إِلَّا وَسْبُهُ الذُّنُوبُ وَالْمَعَاصِي؟

فَمَا الَّذِي أَخْرَجَ الْأَبْرَارَ مِنْ لُجْنَةِ دَارِ الْمَلَدَةِ وَالْعَيْمِ وَلِيَهْجَةِ وَالسُّرُورِ، إِلَى دَارِ الْأَلَامِ وَالْأَحْرَابِ وَالْمَصَائِبِ؟

وَمَا الَّذِي أَخْرَجَ إِبْلِيسَ مِنْ مَلَكُوتِ السَّمَاءِ وَطَرَدَهُ وَلَعَنَهُ، وَمَسَخَ ظَاهِرَهُ وَبَاطِنَهُ فَجَعَلَ صُورَتَهُ أَقْحَ صُورَةٍ وَأَشْنَعَهَا، وَبَاطِنَهُ أَقْبَحَ مِنْ صُورَتِهِ وَأَشْنَعَ، وَيُنَادِلُ بِالْقُرْبِ نَعْدَاءً، وَبِالرَّحْمَةِ لَعْنَةً، وَبِالْجَمَالِ قُبْحًا، وَبِالْحَنَةِ نَارًا نَلْظِي، وَبِالْإِيمَانِ كُفْرًا، وَبِمَوْلَاةِ الْوَلِيِّ الْحَمِيدِ أَعْظَمَ عُدُوَّةً وَمَشَاقِقَةً، وَبِزَجْلِ التَّسْبِيحِ وَالتَّقْدِيسِ

(١) روى البخاري (٦١٧٥)، ومسلم (٢١٦).

والتهليل زَجَلَ الكُفْرَ والشُّرْكَ والكُذْبَ ولُزِزَ وافْحَشَ ، وبسِ الإِيمَانِ لِبَاسَ
الكُفْرِ والفُسُوقِ والعَصِيانِ ؛ فِهَانٌ عَلَى اللَّهِ غَايَةُ الْهَوَنِ ، وَسَقَطَ مِنْ عَيْنِهِ غَايَةُ
السَّقُوطِ ، وَحُلَّ عَلَيْهِ غَضَبُ الرَّبِّ تَعَالَى فَأَهْوَاهُ ، وَمَقَّتَهُ أَكْبَرُ الْمَقَتِ فَأَرَدَهُ ، فَصَارَ
قَوَادًا لِكُلِّ فَاسِقٍ وَمَعْجَرٍ ، رَضِيَ لِنَفْسِهِ بِالْقِيَادَةِ بَعْدَ تِلْكَ الْعِبَادَةِ وَالسَّيَادَةِ ؟ فَعِيَاذًا
بِكَ اللَّهُمَّ مِنْ مَخَالَفَةِ أَمْرِكَ وَارْتِكَابِ نَهْيِكَ .

وما الذي أَغْرَقَ أَهْلَ الْأَرْضِ كُلَّهُمْ حَتَّى عَلَا الْمَاءُ فَوْقَ رُؤُوسِ الْجِبَالِ ؟
وما الذي سَلَطَ الرِّيحَ عَلَى قَوْمٍ عَادٍ حَتَّى أَلْقَتْهُمْ مَوْتَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ
كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ، وَدُمِّرَتْ مَا مَرَّتْ عَلَيْهِ مِنْ دِيَارِهِمْ وَحُرُوبِهِمْ وَزُرُوعِهِمْ
وَدَوَابِّهِمْ ، حَتَّى صَارُوا عِبْرَةً لِلْأُمَمِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؟
وما الذي أَرْسَلَ عَلَى قَوْمٍ ثُمُودَ الصَّيْحَةِ حَتَّى قَطَعَتْ قُلُوبُهُمْ فِي أَجْوَاهِهِمْ ،
وَمَاتُوا عَنْ آخِرِهِمْ ؟

وما الذي رَفَعَ قَرَى اللُّؤُوسِيَّةِ حَتَّى سَمِعَتِ الْمَلَائِكَةُ نَبِيحَ كَلَابِهِمْ ، ثُمَّ قَتَبَهَا
عَلَيْهِمْ ، فَجَعَلَ عَلَيْهَا سِدْلَهَا ، فَأَهْلَكَهُمْ جَمِيعًا ، ثُمَّ أَتَبَعَهُمْ حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ
أَمْطَرَهَا عَلَيْهِمْ ، فَجَمَعَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْعِقُوبَاتِ مَا لَمْ يَجْمَعُهُ عَلَى أُمَّةٍ غَيْرِهِمْ ،
وَلَا خَوَابِيَهُمْ أَمْثَالُهَا ، وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ^(١) ؟

وما الذي أَرْسَلَ عَلَى قَوْمٍ شُعَيْبٍ سَحَابَ الْعَذَابِ كَالظُّلُلِ ، فَلَمَّا صَارَ
فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ أَمْطَرَهُ عَلَيْهِمْ نَارًا تَلْقَى ؟

وما الذي أَغْرَقَ مِرْعُونَ وَقَوْمَهُ فِي الْبَحْرِ ، ثُمَّ بَقَلَ أَرْوَاحَهُمْ إِلَى حَبَنِهِمْ ؟
فَالْأَجْسَادُ لِلْفَرْقِ ، وَالْأَرْوَاحُ لِلْحَرْقِ ؟

وما الذي خَسَفَ بِقَارُونَ وَدَارِهِ وَمَالِهِ وَأَهْلِهِ ؟

(١) إِي وَادِهِ

وما الذي أهلك القرون من بعد نوح بأنواع العقوبات ودمرها تدميراً؟

وما الذي أهلك قوم صاحب يسن بالصيحة حتى خملوا عن آخرهم؟

وما الذي بعث على بني إسرائيل قوماً أولي بأسٍ شديد، فجاسوا خلال الديار، وقتلوا الرجال، وسبوا الذرية والنساء، وأحرقوا الديار ونهبوا الأموال، ثم بعثهم عليهم مرة ثانية فأهلكوا ما قدرُوا عليه وترو. ما علُوا تبييراً؟

وما الذي سلط عليهم أنواع العقوبات، مرة بالقتل والسبي وحراب البلاد، ومرة بجور الملوك، ومرة بمسحهم قرده وحزير، وأخر ذلك أقسم لرب تبارك وتعالى: «لَيُعَذِّبَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُوءُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ» [الأعراف: ١٦٧]؟

قال الإمام أحمد^(١): حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جَبْرِ بْنِ نَفِيرٍ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «لَمَّا فَتَحَتْ قَيْرُصَ فَفُرِّقَ بَيْنَ أَهْلِهَا، فَبَكَى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، وَرَأَيْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ جَالِساً وَجَدَهُ يَبْكِي، فَقُلْتُ: يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ! مَا يَبْكِيكَ فِي يَوْمٍ أَعَزَّ اللَّهُ فِيهِ الْإِسْلَامُ وَأَهْلُهُ؟ فَقَالَ: وَيَحْذِكُ يَا جَبْرِ، مَا أَهْوَنَ الْحَلْقِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَصَاعُوا أَمْرَهُ! يَسَاهِي أُمَّةٌ قَاهِرَةٌ ظَاهِرَةٌ، لَهُمُ الْمُلْكُ، تَرَكُوا أَمْرَ اللَّهِ فَصَارُوا إِلَى مَا تَرَى».

وقال علي بن الجعد^(٢): أَبَانَا شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا

(١) في «الرهدة» (١ / ٨٦) ويسند صحيح

وهذا الاثر قاصده «هيه يحن فمه مسألة أشكت على دعة بعصر، الا وهي مسألة التغيير. فانظر - ربك الله - إلى فهمهم - رحمتهم الله - لمسألة التغيير، وأنه مهي على الالتزام بأمر الله جل شانه

(٢) في «مسند» (رقم ١٣١)

ورواه أحمد (٤ / ٢٦١)، وأبو داود (٤٣٤٧)، ويسند صحيح.

الْبَحْرِيُّ يَقُولُ: أَخْبِرْنِي مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَنْ يَهْلِكَ النَّاسُ حَتَّى يُعَذِّبُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ».

وفي «مسند الإمام أحمد»^(١) من حديث أم سلمة: «قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا ظهرت المعاصي في أمتي عمَّهم الله بعداب من عنده. فقلت: يا رسول الله! أما فيهم يومئذ ناس صالحون؟ قال: بلى. قلت: فكيف يُصنَعُ بأولئك؟ قال: يُصَيِّبُهُمْ ما أصاب النَّاسَ، ثُمَّ يَصِيرُونَ إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ».

وفي مراسيل الحسن^(٢) عن النبي ﷺ: «لا تزال هذه الأمة تحت يد الله وفي كفِّه ما لم يُنْأَلِ قَرُوبًا أَمْرًا، وما لم يُرْكْ صَلَاحًا فُجَارًا، وما لم يُهَنْ خِيَارًا أَسْرَارًا، فإذا هُمُ فَعَلُوا ذَلِكَ رَفَعَ اللَّهُ يَدَهُ عَنْهُمْ، ثُمَّ سَطَّ عَلَيْهِمْ جَبَرَتُهُمْ فَسَامَوْهُمْ شَوْءَ الْعَذَابِ، ثُمَّ ضَرَبَهُمُ اللَّهُ بِالْفَقَةِ وَالْمَقْرِ».

وفي «المسند»^(٣) من حديث ثوبان: قال. قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَحْرَمَ الرِّزْقَ بِالدُّنْبِ يُصَيِّبُهُ».

(١) (٣٠٤ / ٦)

وفي مسنده أبي سليمان وهو ضعيف، وذكر له شواهد تُثَبِّتُهُ، انظرها في «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (١٣٧٢)

(٢) قال الحافظ العراقي في «تحريج الإحياء» (٢ / ١٥٠). «رواه أبو عمرو الداني في «كتاب الفن» من رواية الحسن مرسلاً، ورواه الذيلمي في «مسند الفردوس» من حديث علي وابن عمر بلعطف «ما لم يُعْطَمَ أَرَاؤُهَا فُجَارُهَا، وَتُدَاهَنَ خِيَارُهَا شَوَارِعُهَا»، وإسنادهما ضعيف».

(٣) (٢٧٧ / ٥).

ورواه ابن ماجه (٤٠٢٢)، والحاكم (٤٩٣ / ١)، وابن أبي شيبة (٤٤٢ / ١٠)، والصحراوي في «المشكّل»، والبغوي في «شرح السنة» (١٣ / ٦)، وفيه جهالة

وفيه (١) أيضاً عنه ؛ قال . قال رسول الله ﷺ : «يوشك أن تداعى عليكم الأمم من كل أفق ، كما تداعى الأكلة على قصعتها . قلنا : يا رسول الله ! أم من قلة ن يومئذ ؟ قال : أنتم يومئذ كثير ، ولكنكم غثاء كغثاء السيل ، تنزع المهاجرة من قلوب عدوكم ، وتحمل في قلوبكم الوهن . قالوا : وما الوهن ؟ قال : حب الدنيا وكراهة الموت» .

وفي «المسند» (٢) من حديث أنس ؛ قال : قال رسول الله ﷺ : «لما خرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون بها وجوههم وصدورهم ، فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ، ويقعون في أعراضهم» .

وفي «جامع الترمذي» (٣) من حديث أبي هريرة ؛ قال : قال رسول الله ﷺ . «يخرج في آخر الزمان قوم يختلون الدنيا بالدين ، ويلبسون للناس مسوك الصان من اللين ، استههم أحلى من السكر ، وقلوبهم قلوب الذئاب ، يقول الله عز وجل : أَيْنَ يَغْتَرُونَ؟ وَعَلَيَّ يَجْتَرُونَ؟ في حلفت ، لأبعثن على أولئك فئة تدع الحليم فيها حيران» .

(١) (٥ / ٢٧٨) .

رواه أبو داود (٤٢٩٧) ، وأبو نعيم في «الحلية» (١ / ١٨٢) ، والطبراني في «الكبير» (١٤٥٢) من طريقين عن ثوبان بسند حسن

(٢) (٣ / ٢٢٤) .

وقد سبق تحريجه

(٣) (برقم ٢٤٠٤) .

ورواه النعماني في «شرح السنة» (٤١٩٩) ، وابن المبارك في «الرهدة» (١٧) ، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١٦ / ٣٣٢) من طريق يحيى بن عبيد الله عن أبيه عن أبي هريرة .
ويحيى بن عبيد الله : صغفه جماعة من أهل العلم : منهم أبو حاتم والنسائي وأحمد

وذكر ابن أبي الدنيا^(١) من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال: قال علي: «يأتي على الناس زمان لا يبقى من الإسلام إلا اسمه، ولا من القرآن إلا رسمه، مساجدهم يومئذ عامرة، وهي خراب من الهوى، علماؤهم شر من نحت أديم السماء، منهم خرجت الفتنة، وفيهم تمود».

وذكر^(٢) من حديث سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه قال: «إذا طهر الزنا والزنا في قرية أذن الله عز وجل بهلاكها».

ومن مراسيل الحسن^(٣): «إذا أظهر الناس العلم وضعوا العمل، وتحابوا بالأسن، وتباغضوا بالقلوب، وتقاطعوا الأرحام، لعنهم الله عز وجل عند ذلك، فاضمهم وأعمى أبصارهم».

وفي «سنن ابن ماجه»^(٤) من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي

(١) ورواه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٧٦٣)، وابن عسري في «الكامل» (٤ / ١٥٤٣) عن علي مرفوعاً، وفيه ضعف وقطاع

وعلقه بصيغة لتبريض البخاري في «خلق أفعال العباد» (رم ٢٣٩) موقوفاً

(٢) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٤٩٨١) موقوفاً، وفي مسنده شريك، وهو سئل الحفظ

وله طريق مختصر في «معجم الطبراني الكبير» (١٠٣٢٩)، وفي مسنده أحمد بن يحيى الأحرول، وهو ضعيف.

وروي الحديث - أيضاً - مرفوعاً، فانظر تخريجه في «غدة المرام» (٣٤٤) لشيخنا الألباني

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «العلم»، كما في «الدُر المشورة» (٦ / ٦٦)

وأخرجه أحمد في «الزهد» (١٩٢) موقوفاً على سلمان الفارسي.

وأخرجه الطبراني (٦ / ٣٢٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣ / ١٠٩) عن سلمان مرفوعاً

وضعفه العراقي في «تحرّج الإحياء» (١ / ٧٩)

(٤) (برقم ٤٠١٩)

ورواه أبو نعيم في «الحلية» (٨ / ٣٣٣)، وفي مسنده ضعف

ولكن له طريقاً أخرى في «مستدرک الحاكم» (٤ / ٥٤٠) بسند حسن

الله عنه ؛ قال : « كُنْتُ عَاشِرَ عَشْرَةِ رَهْطٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَجْهِهِ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ ! حُمْسُ خِصَالٍ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تُذَرَّكُمْ هُنا . مَا ظَهَرَتْ الْفَاحِشَةُ فِي قَوْمٍ حَتَّى أُعْلِنُوا بِهَا إِلَّا انْتَلَوْا بِالطَّوَاغِيِّينَ وَالْأَوْجَاعِ الَّتِي لَمْ تُكُنْ فِي أَسْلَابِهِمُ الدِّينَ مَضُوءًا ، وَلَا نَقَصَ قَوْمُ الْمِكْيَالِ وَالْمِيزَانِ إِلَّا ابْتَلَوْا بِالسَّنِينَ وَشِدَّةِ لَمُونَةِ وَجُورِ السُّلْطَانِ ، وَمَنْعَ قَوْمِ زَكَاةِ أَمْوَالِهِمْ إِلَّا مَنَعُوا الْقَطْرَ مِنَ السَّمَاءِ فَلَوْلَا الْهَائِثُ لَمْ يُمْطَرُوا ، وَلَا خَفَرَ قَوْمُ الْعَهْدِ إِلَّا سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ غَيْرِهِمْ ، فَأَحْدَوْ بَعْضُ مَا فِي أَيْدِيهِمْ ، وَمَا لَمْ تَعْمَلْ اثْمَتُهُمْ بَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ بَاسَهُمْ بَيْنَهُمْ » .

وفي «المسند» و«السنن»^(١) من حديث عمرو بن مَرْثَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِيهِ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانَ إِذَا عَمِلَ الْعَامِلُ فِيهِمْ بِالْخَطِيئَةِ جَاءَهُ النَّاهِي تَعْدِيرًا ، فَإِذَا كَانَ الْغَدُ حَالَسَهُ وَوَاكَلَهُ وَشَارَتَهُ ، كَأَنَّهُ نَمَّ يَرُهُ عَلَى خَطِيئَةٍ بِالْأَمْسِ ، فَلَمَّا رَأَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَلِكَ مِنْهُمْ صَرَبَ بِقُلُوبِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ ، ثُمَّ لَعَنَهُمْ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِمْ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ . وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ؛ لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، وَلَتَنْهَوُنَّ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَلَتَأْخُذُنَّ عَلَى يَدِ السَّافِيهِ ، وَلَتَأْطُرُنَّ عَنِ الْحَقِّ أَطْرًا ، أَوْ لَيَصْرِيَنَّ اللَّهُ بِقُلُوبِ بَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ ، ثُمَّ لَيَلْعَنَنَّكُمْ كَمَا لَعَنَهُمْ » .

وذكر ابن أبي الدنيا^(٢) عن إبراهيم بن عمرو الصنعائي ؛ قال : أَوْحَى اللَّهُ

وانظر «الصححة» (١٠٦) .

(١) رواه أحمد (١ / ٢٩١) ، والترمذي (٣٠٤٧) ، وأبو داود (٤٣٣٦) ، وسنن ماجه (٤٠٠٦) . والطبراني في «الكبير» (١٠٢٦٢) ، وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه .

(٢) هذا خبر من الإسرائيليات ، والإعصال فيه يبين

ورواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٩٤٢٨) ، ولكن جَعَلَهُ عَمَّا عَنِ الرُّضِيِّ بْنِ عَطَاءٍ

إلى يوشع بن نون: إِنِّي مُهْلِكٌ مِنْ قَوْمِكَ أَرْبَعِينَ أَلْفًا مِنْ خَيْرِهِمْ، وَمِثْرَيْنِ أَلْفًا مِنْ شَرِّهِمْ قَالَ يَا رَبِّ! هَوْلَاءِ لِأَشْرَارٍ، فَمَا بَالُ الْأَخْيَارِ؟ قَالَ: إِنَّهُمْ لَمْ يَغْضَبُوا لِعُضْبِي، وَكَانُوا يُوَاكِلُونَهُمْ وَيُشَارِكُونَهُمْ».

وذكر أبو عمر بن عبد البر عن أبي هريرة: قَالَ: «بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْكَ إِلَى قَرْيَةٍ: أَلَا دَمَرَاهَا مَنْ فِيهَا، فوجدنا فيها رجلاً قائماً يُصَلِّي فِي مَسْحَدٍ، فقال: يَا رَبِّ! إِنَّ فِيهَا عِدْكَ فَلَا تَأْتِ بِصَنِيٍّ، فقال لله عَزَّ وَجَلَّ: دَمَرَاهَا وَدَمَرُوا مَعَهُمْ، فَإِنَّهُ مَا تَمَعَّرَ وَجْهَهُ فِي قَطْعٍ»^(١).

وذكر الحميدي عن سفيان بن عُيينة: قَالَ: حَدَّثَنِي سَمِيعٌ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ مَسْعُورٍ: «أَنَّ مَلَكًا أَمَرَ أَنْ يَحْصِفَ بَقْرِيَّةً، فَقَالَ: يَا رَبِّ! إِنَّ فِيهَا فَلَانًا الْعَابِدَ، فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ: أَنْ يَهْ قَابِدًا، فَإِنَّهُ لَمْ يَتَمَعَّرْ وَجْهَهُ فِي سَاعَةٍ قَطْعٌ».

وذكر ابن أبي الدنيا عن وهب بن مُسَبِّحٍ: قَالَ: «لَمَّا أَصَابَ دَاوُدَ الْحَطِيطَةَ»^(٢) قَالَ: يَا رَبِّ! اغْمُرْ لِي، قَالَ: قَدْ غَفَرْتَهَا لَكَ، وَالزَّمْتُ عَذْرَهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ. قَالَ: يَا رَبِّ! كَيْفَ وَأَنْتَ الْحَكَمُ الْعَدْلُ لَا تَظْلِمُ أَحَدًا، أَنَا أَعْمَلُ لِحَطِيطَةٍ وَتَلْزِمُ عَازَهَا غَيْرِي؟ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: إِنَّكَ لَمَّا عَمَلْتَ الْحَطِيطَةَ لَمْ يَعْبُجُوا عَلَيْكَ بِإِنْكَارٍ».

وذكر ابن أبي الدنيا عن أنس بن مالك: «أَنَّهُ دَخَلَ عَمِي عَائِشَةَ هُوَ وَرَجُلٌ آخَرُ، فَقَالَ لَهَا لِرَجُلٍ: يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ! حَدِّثِينَا عَنِ الزَّلْزَلَةِ، فَقَالَتْ: إِذَا اسْتَبَحُّوا

(١) كُتِبَ: مَعَاصِلُ وَلَا تَصْبَحُ، وانظر لمعرفة أبي هريرة «الاستبقي في الكشي» (٢ / ٩٨١)

نعم، رُوِيَ مِثْلُ ذَلِكَ عَنْ جَابِرٍ مَرْفُوعًا. رَوَاهُ طَبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» (٣٩٠) - مَجْمَعُ

الْحَرِيرِ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي «الشَّعْبِ» (٧٥٩٥) سَنَدٌ ضَعِيفٌ

وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ (٧٥٩٤) مُعْضَلًا عَنْ مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ ثُمَّ قَالَ: «هَذَا هُوَ الْمَحْفُوطُ».

وانظر: «تَخْرِيجُ الْإِحْيَاءِ» (٢ / ٣١٠)، وَ«مَجْمَعُ الرِّوَاثِ» (٧ / ٢٧٠)

(٢) هِيَ قِصَّةٌ مِنْ نَقِصِ بْنِ إِسْرَائِيلَ، وَقَدْ رُوِيَ لَهَا آسَانِيَّةٌ، وَصَحَّحَهَا الْعُلَمَاءُ وَالْأَلَمَةُ؛

فَانْصَرَفَ تَفْسِيرُ بَنِ كَثِيرٍ (٤ / ٣١)، وَ«الْإِسْنَاءُ» (٤ / ١٩٢) بِإِلْفَاضِيٍّ عِيَاضٍ.

الزَّئِءَ، وَشَرُّوْا الْعِزْمُوْءَ، وَضَرُّوْا بِالْمَعَارِزِ غَارَ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي سَمَائِهِ فَقَالَ
لِلْأَرْضِ : تَوَلَّيْ لِي بِهِمْ ، فَإِنْ تَابُوا وَنَزَعُوا ، وَالْأُ هَدُمِيهَا عَلَيْهِمْ . قَالَ : يَا أُمُّ
الْمُؤْمِنِيْنَ ! أَعْدَاؤُكُمْ لَهُمْ ؟ قَالَتْ : بَلْ مَوْعِظَةٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ . وَتَكَالَأَ وَعَذَابًا
وَسَخَطٌ عَلَى الْكَافِرِيْنَ .

فَقَالَ أَنَسٌ : « هـ سَمِعْتُ حَدِيثَ بَعْدَ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ أَنَا أَشَدُّ فَرَحًا بِهِ مِنْ
بِهَذَا الْحَدِيثِ » .

وَذَكَرَ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا حَدِيثًا مَّرْسُومًا (١) : « أَنَّ الْأَرْضَ تَوَلَّيَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
اللّٰهِ ﷺ ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهَا ، ثُمَّ قَالَ اسْكُنِي ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَأْنِ لَكَ بَعْدُ . ثُمَّ التَفَتَ
إِلَى أَصْحَابِهِ ، فَقَالَ : إِنْ رِئُكُمْ لَيْسَتْ تَعْتَبُكُمْ فَأَعْبِيُوهُ ، ثُمَّ تَوَلَّيَتْ بِالنَّاسِ عَلَى عَهْدِ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ! مَا كَانَتْ هَذِهِ الرُّرْلَةُ إِلَّا عَنْ شَيْءٍ
أَحْدَثْتُمُوهُ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ؛ لَئِنْ عَادَتْ لَا أُسَاكِنُكُمْ فِيهَا أَبَدًا » .

وَفِي «مَنَاقِبِ عُمَرَ» لِابْنِ أَبِي الدُّنْيَا : « أَنَّ الْأَرْضَ تَوَلَّيَتْ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ ،
فَضْرَبَ يَدَهُ عَلَيْهَا ، وَقَالَ : مَا لَكَ ؟ مَا لَكَ ؟ أَمَا إِنَّهَا لَوْ كَانَتْ الْقِيَامَةُ حَدَثَتْ
أَخْبَارُهَا ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ يَقُولُ . « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ فَلَيْسَ فِيهَا ذِرَاعٌ وَلَا
شِبْرٌ إِلَّا وَهُوَ يَنْطِقُ » (٢) .

(١) وَوَصَّه الْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٤ / ٥١٦) مِنْ طَرِيقِ بَعْثِهِ ، عَنْ يَرِيدِ الْمَعْنَى عَنْ
أَنَسٍ . وَقَالَ الْحَاكِمُ : « هـ حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَنْ شَرَطِ مُسْلِمٍ ، وَلَمْ يُخَرِّجْهُ »

فَتَعَقَّبَهُ الذَّهَبِيُّ بِقَوْلِهِ : « بَلْ أَحْسَبُهُ مَوْصُوعًا عَلَى أَنَسٍ ، وَيُعَيِّنُ مُكَرَّرَ الْحَدِيثِ إِلَى الْعَالِيَةِ مَعَ
أَنَّ الْبُخَارِيَّ رَوَى عَنْهُ ، وَبَعْثُهُ مُدْلَسٌ ، وَقَدْ عَمِنَهُ » . وَانْظُرْ «مِيزَانَ الْإِعْتِدَالِ» (٤ / ٤٣١)

(٢) لَمْ أَر - لِيَمَّا بَحِثْتُ - كِتَابًا لِابْنِ أَبِي الدُّنْيَا بِهَذَا الْعَتُونِ .

نَعَمْ ؛ ذَكَرَ صَاحِبُ «مَعْجَمِ الْمُصَنَّفَاتِ ابْنِ أَبِي الدُّنْيَا» (١٧٧) كِتَابًا بِعَنْوَانِ «مَقَاتِلِ عُمَرَ» ،
لَكِنَّهُ لَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ ، وَانْظُرْ مَقْدَمَةَ كِتَابِ «الصَّحَّةِ» (ص ١٠٦ - طَبْعُ دَارِ لُقَرْ) .

وَأَمَّا الْحَدِيثُ فَلَمْ أَجِدْهُ بَعْدَ تَتَبُّعٍ ، حَتَّى إِنِّي رَاجَعْتُ «مَعْجَمَ الْحَدِيثِ» لِشَيْخِ الْأَلْبَانِيِّ ؛
فَلَمْ أَجِدْهُ ، وَاللّٰهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

وذكر الإمام أحمد بن حنبل في مسنده: «قالت: «رُزِلَتِ المدينةُ على عهدِ عمرَ فقال: يا أيُّها النَّاسُ! ما هذا؟ ما أسرعَ ما أحدثْتُم! لئنِ عادتِ لا أساكُنُكم فيها».

وقال كعبٌ: «إنما تُرْزَلُ الأرضُ إذا عُيِّلَ فيها بالمعاصي فتزعُدُ فرَقاً مِنَ الرَّبِّ جَلَّ جلالُهُ أَنْ يَطْلُعَ عليها».

وكتب عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ إلى الأمصارِ: «أما بعدُ؛ فإنَّ هذا الرَّجفَ شيءٌ يُعَاتِبُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ به لعبادَهُ، وقد كَتَبْتُ إلى الأمصارِ أَنْ يَخرجوا في يومٍ كذا وكذا في شهر كذا وكذا، هَمَّنْ كانَ عنده شيءٌ فليَتَصَلَّقْ به، فإنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ يقول: ﴿فَإِذَا أَقْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ [الأعلى: ١٤ و ١٥].

وقولوا كما قال آدم: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ أَنْفُسَهُ وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]. وقولوا كما قال نوح: ﴿وَالَا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [هود: ٤٧]، وقولوا كما قال يونس: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧].

وقال الإمام أحمد^(١): حَدَّثَنَا أُسُودُ بْنُ عَامِرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِياحٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍاءَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا ضَمَّنَ النَّاسُ بِالْذِّبَارِ وَالذَّرْهَمِ وَتَبَايَعُوا بِالْعَيْنَةِ، وَتَبِعُوا أَذْيَابَ الْقِرِّ، وَتَرَكَوا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ أُنْزِلَ اللَّهُ بِهِمْ بَلَاءٌ لَا يَرْفَعُهُ حَتَّى يُرَاجِعُوا دِيْنَهُمْ». رواه أبو داود بإسناد حسن.

وذكر ابنُ أبي الدنيا^(٢) من حديثِ ابنِ عمرَ قَالَ: لَقَدْ رَأَيْنَا وَمَا أَحَدٌ أَحَقُّ

(١) في «الزهد» - كما في «نصب الرية» (٤ / ١٧) - .

ودرو: أيضاً في «مسند» (برقم ٤٨٢٥)، وقوله ابنُ تيمية في «مجموع الفتاوى» (٢٩ /

٣٠) وانظر تمامَ تخریجه في «الأربعين حديثاً في الدعوة والدعاة» (رقم ٢) بقلمي

(٢) وهو إحدى روايات الحديث السابق.

بدينارِهِ ودرهمِهِ من أخيه المسلم ، ولقد سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ : «إِذَا ضَرَبَ
لِنَاسٍ بِالذِّينَارِ وَالذَّرْهَمِ ، وَتَبَايَعُوا بِالْعَيْنَةِ ، وَتَرَكَوا الْجِهَادَ [فِي سَبِيلِ اللَّهِ] ، وَأَخَذُوا
أَذْنَابَ الْقِرَى ، أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سَمَاءٍ بَلَاءً ، فَلَا يَرْفَعُهُ عَنْهُمْ حَتَّى يَرَاخِعُوا
دِينَهُمْ» .

وقال الحسنُ : «إِنَّ الْفِتْنَةَ وَاللَّهَ مَا هِيَ إِلَّا عَقُوبَةٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى
النَّاسِ» .

ونظرَ بعضُ أنبياءِ بني إسرائيلَ إلى ما يصنعُ بهم يُخْتَصَرُ فقال : «بِمَا
كَسَبَتْ أَيْدِينَا سَلَطْتَ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَعْرِفُكَ وَلَا يَرْحَمُنَا» .

وقال يُخْتَصَرُ لدنياً : «مَا الَّذِي سَلَّطَنِي عَلَى قَوْمِكَ ؟ قَالَ : «عِظْمُ
خَطِيئَتِكَ وَظُلْمُ قَوْمِي أَنْفُسَهُمْ» .

وذكرَ ابنُ أبي الدنيا^(١) من حديثِ عمارِ بنِ ياسرٍ وحذيفةَ عن النبي ﷺ :
«إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَرَادَ بِالْعِبَادِ نِقْمَةً أَمَاتَ الْأَطْفَالَ ، وَأَعْقَمَ أَرْحَامَ النِّسَاءِ ، فَتَرِبَ
النَّقْمَةُ ، وَلَيْسَ فِيهِمْ مَرْحُومٌ» .

وذكر^(٢) عن مالكِ بنِ دينارٍ قال : قرأتُ في الحكمة يقولُ الله عزَّ وجلَّ .
«أَنَا لِلَّهِ مَالِكُ الْمُلُوكِ ، قُلُوبُ الْمُلُوكِ بِيَدِي ، فَمَنْ أَطَاعَنِي حَمَلَتْهُمْ عَلَيْهِ رَحْمَةٌ ،
وَمَنْ عَصَانِي جَعَلْتُهُمْ عَلَيْهِ نِقْمَةً ، فَلَا تُشْغَلُوا أَنْفُسَكُمْ بِسَبِّ الْمُلُوكِ ، وَلَكِنْ تَوَبَّوْا

(١) ورواه الشَّيرازي في «الألقاب» - كما في «لجامع الصغير» (١٥٤٤ - صغيرة) . وصحَّفه
- فيه - شيخنا الألباني .

(٢) رواه بن حبان في «المجروحين» (٣ / ٧٦) ، والبيهقي في «الأوسط» (٢٦١١ - مجمع
البحرين) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٢ / ٣٨٨) من طريق مالك بن دينار مرفوعاً ، واستغفره
وفي إسناده وهب بن راشد ، وهو متروك كما قال لداعقسي ، فانظر «لسان الميراث» (٦ /
٢٣٠) ، وبه أصله الهيثمي في «مجمع الروائد» (٥ / ٢٤٩) .

إِلَيَّ أَعْطَفُهُمْ عَلَيْكُمْ».

وَمِنْ مَرَاثِيلِ الْحَسَنِ (١): «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ خَيْرًا جَعَلَ أَمْرَهُمْ إِلَى حُلُمَاتِهِمْ، وَفِيهِمْ عِنْدَ سَمَحَاتِهِمْ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ شَرًّا جَعَلَ أَمْرَهُمْ إِلَى سُفْهَاتِهِمْ، وَفِيهِمْ عِنْدَ بَخَلَاتِهِمْ».

وَذَكَرَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ (٢) وَغَيْرُهُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قَالَ مُوسَى: «يَا رَبِّ! أَنْتَ فِي السَّمَاءِ، وَنَحْنُ فِي الْأَرْضِ، فَمَا عَلَامَةُ غَضَبِكَ مِنْ رِضَاكَ؟» قَالَ: «إِذَا اسْتَعْمَلْتَ عَلَيْكَ حَيَارَكَمْ فَهُوَ مِنْ عَلَامَةِ رِضَائِي عَلَيْكُمْ، وَإِذَا اسْتَعْمَلْتَ عَلَيْكُمْ شِرَارَكَمْ فَهُوَ عَلَامَةُ سُخْطِي عَلَيْكُمْ».

وَذَكَرَ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا (٣) عَنِ الْفَضِيلِ بْنِ عِيَاضٍ: قَالَ: «أَوْحَى اللَّهُ إِلَى بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ: إِذَا عَصَانِي مَنْ يَغْرِفُنِي سَلَطْتُ عَلَيْهِ مَنْ لَا يَعْرِفُنِي».

وَذَكَرَ (٤) أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو يَرْفَعُهُ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَقُومُ

(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي «مَرَاثِيلِهِ» - كَمَا فِي «التَّرغِيبِ» (٣ / ٢٨٦) -، وَلَيْسَ هُوَ فِي الْمَطْبُوعِ

معه.

وَرَوَاهُ الْإِسْلَامِيُّ فِي «الْمَعْرُوسِ» عَنْ مِهْرَانَ، كَمَا فِي «جَمْعِ الْجَوَامِعِ» (١٤٥٩٥ - تَرْجُمَةً)
وَقَالَ الْحَافِظُ فِي «تَسْدِيدِ الْقَوْسِ» (١ / ٣٠٤): «أَسْنَدُهُ مِنْ رِوَايَةِ حَمِيدَ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ
مِهْرَانَ، وَلَهُ ضَبْحَةٌ، وَفِي إِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ»
وَفِي «مِضْنِ الْقَدِيرِ» (١ / ٢٦٢): «إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ! وَأَوْرَدَهُ شَيْخُنَا فِي «صَغِيرِ الْجَمْعِ»
(٣٤٢).

(٢) فِي «الرَّهْدِ» (٢٧٧)

(٣) أَوْرَدَهُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي «تَرْجُمَتِهِ» (١٣ / ٨١) مُصَدِّقًا لِقَوْلِهِ «وَفِي الْأَثَرِ»، وَهُوَ مُعْضَلٌ

كَمَا تَرَى

(٤) رَوَاهُ الشَّجَرِيُّ فِي «أَمَالِيهِ» (٢ / ٢٥٧ و ٢٦٤)، وَفِي سَنَدِهِ كُوْثَرُ بْنُ حَكِيمٍ.

قَالَ الْحَارِثِيُّ فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» (٧ / ١٠٤٥): «صَكَرَ الْخَدِيثُ»

وَقَالَ النَّسَائِيُّ فِي «الْمُعْتَمَدِ» (٥٢٨): «مُتْرُوكٌ لِحَدِيثِهِ»

الساعة حتى يبعث الله أمراءً كذبةً، ووُذِّعَ فجرةً، وأغواها خوفاً، وعرفاء ظلمةً، وقراء فسقةً، سيماءهم سيماء الرهبان، وقلوبهم أثنان من الجيف، أقرواؤهم مختلفة، فيصيح الله لهم فتنةً غبراء مطيعةً فيتهاوكون فيها. والذي نفس محمد بيده؛ لينقصن الإسلام عروة عروة، حتى لا يقال: الله الله. لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر، أو يسلفن الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب، ثم يدعو نجاتكم فلا يستجاب لهم. والله لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر، أو ليتعنن الله عليكم من لا يرحم صغيركم، ولا يؤقر كبيركم».

وفي «معجم الطبراني»^(١) وغيره من حديث سعيد بن جبيرة عن ابن عباس؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «ما طُفِّق قومٌ كيلاً، ولا بحسوا ميذاناً، إلا منعهم الله عروحل القطر، وما ظهر في قومٍ لزن إلا ظهر فيهم الموت، وما ظهر في قومٍ الرأيا إلا سلط الله عليهم الحنون، ولا ظهر في قومٍ القتل - يقتل بعضهم بعضاً - إلا سلط الله عليهم عدوهم، ولا ظهر في قومٍ عمل قومٍ لوط إلا ظهر فيهم الخسف، وما ترك قومٌ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا لم ترفع أعمالهم ولم يسمع دعائهم».

ورواه ابن أبي الدنيا من حديث إبراهيم بن الأشعث عن عبد الرحمن بن

(١) سم آر الحديث من طريق سعيد بن ابن عباس في أبي من «معجم» الطبراني الثلاثة نعم، رواه الطبراني في «الكبير» (١٠٩٩٢) من طريق مجاهد وطاوس عن ابن عباس

بحره

وقال الهيثمي في «المجمع» (٣ / ٦٥) «وفيه إسحاق بن عبد الله بن كيسان المروزي؛ ليته الحاكم، وبقية رجاله موثقون، وفيهم كلام؛ قدس ويشهد له الحديث المتكلم؛ فهو به - من شاء الله - حسن. لهذا قال المنذري في «الترغيب» (١ / ٢٧٦): «وسنة قريب من الحسن، وله شواهد». وانظر «السلسلة الصحيحة» (١٠٧).

زيد عن أبيه عن سعيد به .

وفي «المسند»^(١) وغيره من حديث عروة عن عائشة : قالت : «دخل علي رسول الله ﷺ وقد حفزة النفس، فعرفت في وجهه أن قد حمرة شيء، فما تكتم حتى نوضا، وخرج، فلصقت بالحجرة فصعد المنبر، فحمد لله وأثنى عليه، ثم قال : يا أيها الناس ! إن الله عز وجل يقول لكم : مروا بالمعروف وانتهوا عن المنكر قبل أن تدعوني فلا أجيبكم، وتستعصروني فلا أنصركم، وتسالوني فلا أعطيكم» .

وقال العمري الزاهد : إن من غفيت عن نفسك، وإعرضك عن الله ؛ أن ترى ما يسخط الله فتجاوزة، ولا تأمر فيه، ولا تنهى عنه ؛ خوفا ممن لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا

وقال : من ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مخافة من المخلوقين ؛ نزعته منه الطاعة، ولو أمر ولده أو بعض مواليه لاستخف بحقه .

وذكر الإمام أحمد في «مسند»^(٢) من حديث قيس بن أبي حازم ؛ قال : قال أبو بكر الصديق . «أيها الناس ! إنكم تتلون هذه الآية، وإنكم تضعونها على

(١) (٦ / ١٥٩) .

ورواه الزائر (٣٣٠٤) ، وابن حبان (٢٩١) ، وابن ماجه (٤٠٠٤) - مختصرا -

وأورده الهيثمي في «المجمع» (٧ / ٣٦٦) ، وأعله بجهالة عاصم بن عمر بن شعيب

وقال العراقي في «تخريج الإحياء» (٢ / ٣٠٤) «وهي إسناد لين»

(٢) (١ / ٧٢) .

ورواه الترمذي (٣٠٥٧) ، وأبو داود (٤١٧١) ، وابن ماجه (٤٠٠٥) ، والطحاوي في «مشكل

الأثر» (٢ / ٦٢) .

وقد صححه الإمام النووي في «رياض الصالحين» (٢٠٣) ، وانظر . «الصحيح»

(١٥٦٤)

غير موضعها ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَصْرُكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا
هْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]، وإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «إِنَّ النَّاسَ إِذَا
رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدَيْهِ - وَفِي لَفْظٍ -: إِذَا رَأَوْا الْمُتَكَبِّرَ فَلَمْ يُعَيِّرُوهُ،
يُوشِكُ أَنْ يَخُمَّهُمْ لِلَّهِ بِعِقَابٍ مِنْ عِنْدِهِ».

وذكر الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا خَفِيتِ الْحَطِيبَةَ لَمْ تَضُرِّي لِصَاحِبِهَا، وَإِذَا ظَهَرَتْ فَلَمْ تُغَيِّرْ صُرَّتَ لِعَامَّةٍ»^(١).

وذكر الإمام أحمد عن عمرو بن الحطاب: «توشك القرى أن تحرب وهي عامرة قيل: وكيف تخرب وهي عامرة؟ قال: إذا علا فجارها أبرارها، وساد القبيلة مافقوها».

وذكر لأوزاعي عن حسان بن عطية^(٢) عن النبي ﷺ: قال: «سَيَطْهَرُ شِرَارُ أُمَّتِي عَلَى خِيَارِهَا، حَتَّى يَسْتَخْفِيَ الْمُؤْمِنُ فِيهِمْ، كَمَا يَسْتَخْفِي الْمُنَافِقُ فِينَا الْيَوْمَ»

(١) رواه بطبراني في «الأوسط» (٤٣٨٥ - مجمع البحرين).

قال الهيثمي في «مجمع الروايات» (٧ / ٢١٦٨) «وهو مروان بن سالم البغدادي، وهو منروك».

قلت: - وفيه - أيضاً - يحيى بن يزيد الأهوازي.

(٢) تابعي ثقة؛ قال حديث مرسلاً.

وقد وقفت عليه مُسَدِّداً.

فرواه ابن عدي في «الكامل» (٧ / ٢١٤٧) من طريق يحيى بن أبي أسامة عن أبي الزبير المكي؛ قال: سمعتُ جابرًا . فَذَكَرَهُ.

ويحيى هذا تركه أحمد، وقال ابن حبان: كان يقلبُ لأسانيد، ويرفع المراسيل

وانظر: «تهذيب التهذيب» (١١ / ١٨٣)

وذكر ابن أبي الدنيا^(١) من حديث ابن عباس يرفعه: قال: «يأتي رسل يذوب في قلب المؤمن كما يذوب الملح في الماء، قيل: بم ذلك يا رسول الله؟ قال: فيما يرى من المنكر لا يستطيع تغييره».

وذكر الإمام أحمد^(٢) من حديث جرير أن النبي ﷺ قال: «ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي، هم أعز وأكثر ممن يعمله، لم يمتروه - إلا غمهم الله بعقاب»

وفي «صحيح البخاري»^(٣) عن أسامة بن زيد: قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يخاء بالرحل يوم القيامة، فيلقى في النار، فتندلق أفتانه في النار، فيذور كما يذور الجمار برحاه، فيحتمع عليه أهل النار، فيقولون: أي فلان! ما شأنك؟ أنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهان عن المنكر؟ قال: بلى، إني كنت أمركم بالمعروف ولا آتيه، وأنهاكم عن المنكر وآتيه»

وذكر الإمام أحمد^(٤) عن مالك بن دسر: قال: «كان خير من أحبار بني إسرائيل يعشى منزلة الرجال والنساء، فيعطهم ويذكرهم بأيام الله، فرأى بعض بني يوم يغمر للنساء، فقال: مهلاً يا نبي، مهلاً يا نبي، فسقط من سريره، فاقطع نخاعه، واسقطت امرأته، وقتل بوه، فأوحى الله إلى نبيهم: أن أخبر

(١) في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، كما في «جمع النجوم» (٨٤٦٣) -

برنيه

وتم أقف على إسناده الحديث لمعرفة الحكم عليه، وإن كان يقع في القلب ضعفه

(٢) في «مسنده» (٤ / ٣٦٤)

وروه أبو داود (٤٣٣٩)، وسنن ماجه (٤٠٠٩)، وابن حبان (٣٠٠)، والطبراني (٢٣٨٢)،

والهقي (١٠ / ٩١) إسناد حسن

(٣) تقدم تخريجه

(٤) في «الرهه» (١ / ١٨٠)

فلاناً الحَبْرَ: أَنِّي لَا أُخْرِجُ مِنْ صُلَيْبٍ صَدِيقاً أَدَا، مَا كَانَ عَضْبُكَ لِي إِلَّا أَنْ قُلْتُ: مَهْلًا يَا سُنِّي؟...».

وذكر الإمام أحمد^(١) من حديث عبد الله بن مسعود أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَاكُمْ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّبُوبِ؛ فَإِنَّهُنَّ يَحْتَمِعْنَ عَلَى الرَّجُلِ حَتَّى يَهْلِكُنَّ، وَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ضَرَبَ لَهُنَّ مَثَلًا، كَمَثَلِ قَوْمٍ نَزَلُوا أَرْضَ فَلَاةٍ، فَحَضَرَ صَنِيعُ الْقَوْمِ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْطَلِقُ فَيَجِيءُ بِالْعُودِ، وَالرَّجُلُ يَجِيءُ بِالْعُودِ، حَتَّى جَمَعُوا سَوَادًا وَأَحْجَرًا نَارًا، وَأَنْضَجُوا مَا قَدَفُوا فِيهَا».

وفي «صحيح البخاري»^(٢) عن أنس بن مالك؛ قَالَ: «إِنَّكُمْ لَتُعْمَنُونَ أَعْمَالًا هِيَ أَذَقُ فِي أَعْيُنِكُمْ مِنَ الشَّعْرِ، إِنْ كُنَّا لَنَعُدُّهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمُؤَيَّقَاتِ».

وفي «الصحيحين»^(٣) من حديث عبد الله بن عمر أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «عَذُوبَةُ امْرَأَةٍ فِي هِرَّةٍ سَجَّطَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ، فَدَحَبَتِ النَّارَ، لَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا وَلَا سَقَّتْهَا، وَلَا هِيَ تَرَكَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ حَشَاشِ الْأَرْضِ».

وفي «الحلية»^(٤) لأبي نعيم عن حذيفة أَنَّهُ قِيلَ لَهُ: فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ تَرَكُ بَنِي إِسْرَائِيلَ دِينَهُمْ؟ قَالَ: لَا، وَلَكِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا أَمَرُوا شَيْءً تَرَكُوهُ، وَإِذَا نَهَوْا عَنْ شَيْءٍ دَرَكُوهُ، حَتَّى انْسَحَخُوا مِنْ دِينِهِمْ كَمَا يَسْلُخُ الرَّجُلُ مِنْ قَمِيصِهِ

وَمِنْ هَذَا هُنَا قَالَ بَعْضُ السُّفْهِاءِ الْمَعَاصِي بِرَيْدِ الْكُفْرِ، كَمَا أَنَّ لِقُلَّةَ رَيْدِ

(١) سبق تخريجه

(٢) (برقم ٦١٢٧).

(٣) رواه البخاري (٣٢٩٥)، ومسلم (٢٢٤٢)

(٤) (١ / ٢٧٩).

الجماع، والعناء يريد الزنا، ولنظر يريد العشق، والمرض يريد الموت^(١).

وفي «الحلية»^(٢) أيضاً عن ابن عباس أنه قال: «يا صاحِبِ الذنب! لا تأمن سوء عاقبتِه، ولما يتبع الذنب أعظم من الذنب إذا عملته؛ قلَّةُ حياتك ممَّن على اليمين وعلى الشمال وأنت على الذنب أعظم من الذنب، وضحكك وأنت لا تدري ما الله صانع بك أعظم من الدنب، وفرحك بالذنب إذا ظفرت به أعظم من الذنب، وحزنك على الذنب إذا فأتك أعظم من الذنب، وخوفك من الربيع إذا خركت ستر بابك وأنت على الذنب ولا يضطرب فؤادك من مطر الله إليك أعظم من الدنب».

ويبحث: هل تدري ما كان ذنبُ أيوب فابتلاه الله بالبلاء في جسده وذهاب ماله؟! استغاث به مسكين على ظالم يدرؤه عنه، فلم يُعنه، ولم ينه الظالم عن ظلمه، فابتلاه الله.

وقال الإمام أحمد^(٣): حدثنا الوليد؛ قال: سمعت الأوزاعي يقول: سمعت بلال بن سعد يقول: «لا تنظر إلى صغر المعصية، ولكن انظر من عصيت».

وقال الفضيل بن عياض: بقدر ما يصغر الذنب عندك يعظم عند الله، ويقدر ما يعظم عندك يصغر عند الله.

وقيل: أوحى الله إلى موسى: يا موسى! إن أول من مات من خلقي إبليس، وذلك أنه عصاني، وإنما أعد من عصاني من الأموات.

وفي «المسند» و«جامع الترمذي»^(٤) من حديث أبي صالح عن أبي

(١) والبدعة يريد الصلاة

(٢) (١ / ٣٢٤)

(٣) في «الزهد» (٤٦٠)، وفي السند اختلاف كبيراً

(٤) رواه أحمد (٦ / ٢٩٧)، وترمذي (٣٣٣٤)، وابن ماجه (٤٢٤٤)، والحاكم (٢ / =

هريرة؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ لِمُؤْمِنٍ إِذَا أَذْنَبَ ذَنْبًا بُكَتَ فِي قَلْبِهِ نَكْتَةٌ سَوْدَاءٌ، فَإِذَا تَابَ وَتَزَعَّ واستغفر صُفِلَ قَلْبُهُ، وَإِنْ زَادَ رَادَتْ، حَتَّى تَعْلُو قَلْبَهُ، فَذَلِكَ الرَّأْيُ أَنَدَى ذِكْرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿كَأَنَّهُ لَيَرَى رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾» [لمطففين: ١٤].

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وقال حذيفة: «إِذَا أَذْنَبَ الْعَبْدُ بُكَتَ فِي قَلْبِهِ نَكْتَةٌ سَوْدَاءٌ حَتَّى يَصِيرَ قَلْبُهُ كَالشَّاةِ الرِّندَاءِ»^(١)

وقال الإمام أحمد^(٢): حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ؛ فَإِنَّكُمْ أَهْلُ هَذَا الْأَمْرِ مَا لَمْ تَعَصُوا اللَّهَ، فَإِذَا عَصَيْتُمُوهُ؛ بَعَثَ إِلَيْكُمْ مَنْ يُلْحَاكُمْ كَمَا يُنْحَى هَذَا الْقَضِيبُ» - لِقَضِيبٍ فِي يَدِهِ -، ثُمَّ لَحَا قَضِيئَةً فَإِذَا هُوَ أَبْيَضُ يَصْلُدُ.

وذكر الإمام أحمد^(٣) عن وهب: إِنَّ الرَّبَّ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ فِي بَعْضِ مَا

= (٥١٧)، والنسائي في «التفسير» (٦٧٨)، وفي «عمل اليوم واليلة» (٤١٨)، وابن حبان في «صحيحه» (١٧٧١) يستند حسن

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١ / ٢٧٣).

و (الشاة الرنداء) هي السرداء المنقطة بحمرة

(٢) في «المسند» (١ / ٤٥٨)

ورواه أبو يعلى (٥٠٢٤)، والطبري في «الأوسط» (٢٥١٦ - مجمع البحرين) يستند

صحيح

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥ / ١٩٢) «ورجال أحمد رجال الصحيح، ورجال

أبي يعلى ثقات».

(٣) في «الزهد» (٥٢)

يقولُ لبني إسرائيل « إِنِّي إِذَا أَطَعْتُ رَضِيتُ، وَإِذَا رَضِيتُ بَارَكْتُ، وَلَيْسَ لِرَكْنِي نِهَايَةٌ، وَإِذَا عَصَيْتُ غَضِبْتُ، وَإِذَا غَضِبْتُ لَعَنْتُ، وَلَعْنَتِي تَلْعُغُ السَّابِغَ مِنَ الْوَلَدِ ».

وذكر أيضاً^(١) عن وكيع : حَدَّثَنَا زُكْرِيَّا عَنْ عَامِرٍ، قَالَ : كَتَبْتُ عَائِشَةَ إِلَى مَعَاوِيَةَ . « أَمْدُ بَعْدُ ؛ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا عَمِلَ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ عَادَ حَامِدُهُ مِنَ النَّاسِ دَائِمًا ».

وذكر أبو نعيم^(٢) عن سالم بن أبي الجعد عن أبي الدرداء ، قال : « لِيَحْذِرْ امْرُؤٌ أَنْ تَلْعَنَهُ قَنُوتُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ، ثُمَّ قَالَ . تَدْرِي مِمَّ هَذَا ؟ قُلْتُ : لَا ، قَالَ : إِنَّ الْعَبْدَ يَخْلُو بِمَعَاصِي اللَّهِ، فَيُلْقِي اللَّهُ نُعْصَةً فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ »

وذكر عبد الله بن أحمد في «كتاب الزهد»^(٣) لأبيه عن محمد بن سيرين : أَنَّهُ لَمَّا رَكِبَهُ الدَّيْنُ اغْتَمَّ لَذَلِكَ ، فَقَالَ : إِنِّي لَأَعْرِفُ هَذَا الْعَمَّ يَذِيبُ أَصْبَتَهُ مِثْلَ أَرْبَعِينَ سَنَةً .

وها هنا نكتة دقيقة يغلط فيها الناس في أمر الدنب، وهي أنهم لا يرون تأثيره في الحال، وقد يتأخر تأثيره فيسسى، فيظنُّ العبدُ أنه لا يُغَيِّرُ بعد ذلك، وأن الأمر كما قلَّ لقائل :

إِذَا لَمْ يُغَيِّرْ حَائِطُ فِي وَقُوعِهِ فَلَسَ لَهُ بَعْدَ الْوُقُوعِ عُسَارٌ
وسبحان الله ! كم أهدكت هذه البلية من الخلق؟ وكم أزالَتْ مِنْ نِعْمَةٍ؟
وكم جَلَسَتْ مِنْ نَقْمَةٍ؟

(١) في «الزهد» (١٦٥)

(٢) في «الحلية» (١ / ٢١٥)

(٣) (٢ / ٢٨٢)

ورواه - أيضاً - أبو نعيم في «الحلية» (٢ / ٢٧١).

وما أكثر المغترِّين بها من العلماء والفصلاء، فضلاً عن الجهل! ولم
يعلم المغترُّ أنَّ الذنب ينقض ولو بعد حين كما ينقض السم، وكما ينقض
الحرج المندمل على الغش والدغل.

وقد ذكر الإمام أحمد^(١) عن أبي الدرداء: «اعبدوا الله كأنكم ترونه، وعدو
أنفسكم في الموتى، واعلموا أنَّ قليلاً يُغيِّبكم خيرٌ من كثيرٍ يُطغِّبكم، واعلموا أنَّ
البرَّ لا يبلى، وأنَّ الإثم لا يُنسى».

ونظر بعض العباد إلى صبيٍّ، فتأمل محاسنه، فأتى في منبه وقيل له:
لتجدنَّ غيبها^(٢) بعد أربعين سنة.

هذا مع أنَّ للذنب نقداً مُعجلاً لا يتأخر عنه:

قال سليمان التيمي: إنَّ الرجل ليصيب الذنب في السرِّ فيصبح وعليه
مذنبته.

وقال يحيى بن معاذ الرازي: عجبٌ من ذي عقلٍ يقول في دعائه: اللهم
لا تشمت بي الأعداء! ثم هو يُشمت بنفسه كلَّ عدوٍّ له، قيل: وكيف ذلك؟
قال: يعصي الله ويشمت به في القيامة كلَّ عدوٍّ.

وقال ذو النون: مَنْ خان الله في السرِّ، هتك الله ستراً في العلانية.

١٤ - فَصْلُ [الآثار القبيحة للمعاصي]:

وللمعاصي من الآثار القبيحة الملمومة، والمُضِرَّة بالقلب والبدن في الدنيا
والآخرة ما لا يحصى إلاَّ لله

(١) في (الرمذ) (٢ / ٥٦)

(٢) أي: عاقبتها

١ - فمنها: حرمان العلم ، فإن العلم نور يذفه الله في القلب، والمعصية تطفىء ذلك النور.

ولما جلس الشافعي بين يدي مالك وقرأ عليه أعجبه ما رأى من وفور فطنته، وتوقد ذكائه، وكمال فهمه، فقال: إني أرى الله قد ألقى على قلبك نوراً، فلا تطفئه بظلمة المعصية.

وقال الشافعي رحمه الله:

شَكَوْتُ إِلَى وَكِيعٍ سُوءَ حِفْظِي فَأَرْشَدَنِي إِلَى تَرْكِ الْمَعَاصِي
وَقَالَ اغْنَمْ بِأَنَّ الْعِلْمَ فَضْلٌ وَفَضْلُ اللَّهِ لَا يُؤْتَاهُ عَاصٍ^(١)

٢ - ومنها: حرمان الرزق. وفي «المسند»: «إن العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه». - وقد تقدم^(٢) - وكما أن تقوى الله مجلبة للرزق، فترك التقوى محلبة للفقر، فما استجلب رزق الله بمثل ترك المعاصي.

٣ - ومنها: وحشة يجدها المعاصي في قلبه بينه وبين الله، لا توازيها ولا تقارنها لدة أصلاً، ولو اجتمعت له لذات الدنيا بأسرها لم تغب تلك الوحشة وهذا أمر لا يحسن به إلا من في قلبه حياة.

.....
وَمَا لِيُجْرَحَ بِمَيِّتٍ إِيْلَامٌ
فلو لم تترك الذنوب إلا حذراً من وقوع تلك الوحشة، لكان العاقل حرياً بتركها.

وشكا رجل إلى بعض العارفين وحشة يجدها في نفسه، فقال له:

(١) انظر «ديوان الشافعي» (٥٤)، و«الموائد البهية» (٢٢٣)، و«شرح ثلاثيات المسند» (١ / ٧٦٩).

(٢) انظر (ص ٦٨)

إِذَا كُنْتَ قَدْ أَوْحَشْتَكَ لِدُنُوبِ فَذَعْهَا إِذَا شِئْتَ وَاسْتَأْنِسْ

وَلَيْسَ عَلَى لِقَابِ مُرٍّ مِنْ وَحْشَةِ الذَّنْبِ عَلَى الذَّنْبِ؛ قَالَهُ الْمُسْتَعَانُ

٤ - ومنها: الوحشة التي تحصل بينه وبين الناس ، ولا سيما أهل الخير منهم ، فإنه يجد وحشة بينه وبينهم ، وكلما قويت تلك الوحشة بعد متهم ومن محالستهم ، وحرم بركة الانتفاع بهم ، وقرب من حزب الشيطان ، بقدر ما بعد من حزب الرحمن ، وتقوى هذه الوحشة حتى تستحكم ، فتقع بينه وبين امرأته وولده وأقاربه ، وبينه وبين نفسه ، فتراه مستوحشاً بنفسه

وقال بعض السلف (١) : إني لأعصي الله ، فأرى ذلك في خلقي دايتي

وامراتي

٥ - ومنها: تعسير أمره عليه ؛ فلا يتوجه لأمر إلا يجدّه مُعَلِّقاً دونه أو مُتَعَسِّراً عليه ؛ وهذا كما أنّ من اتقى الله جعل له من أمره يسراً ؛ فمن عطل لتقوى جعل له من أمره عسراً .

وبالله العجب ! كيف يجد لعبد أبواب الخير وأبواب المصالح مسدودة عنه وطرقها مغسرة عليه ، وهو لا يعلم من أين أتى ؟

٦ - ومنها: ظلمة يجدها في قلبه حقيقة ، يحس بها كما يحس بظلمة الليل البهيم إذا ادلهم ، فتصير ظلمة المعصية لقلبه كالظلمة الحسية لبصره ، فإن الطاعة نور والمعصية ظلمة ، وكلما قويت الظلمة زادت حيرته ؛ حتى يقع في البدع والصلالات والأمور المهلكة وهو لا يشعر ، كأعمى خرج في ظلمة الليل يمشي وحده ، وتقوى هذه الظلمة حتى تظهر في العين ، ثم تقوى حتى تملأ الوجه ، وتصير سواداً فيه يراه كل أحد .

(١) هارون بن «حلية الأولياء» (٨ / ١٠٩)

قال عبد الله بن عباس^(١): «إن للحسنة ضياء في الوجه، ونورا في القلب، وسعة في الرزق، وقوة في البدن، ومحبة في قلوب الخلق، وإن لسيئة سواداً في الوجه، وظلمة في القلب، وهناً في البدن، ونقصاً في الرزق، وبعضة في قلوب الخلق».

٧ - ومنها: أن المعاصي توهن القلب والبدن، أما وهنها للقلب فامرؤ ظاهر، بل لا تزال توهه حتى تزال حياته بالكيفية.

وأما وهنها للبدن، فإن المؤمن قوته من قلبه، وكلما قوي قلبه قوي بدنه، وأما الفاجر فإنه - وإن كان قوي لبدن - فهو أضعف شيء عند الحاجة، فتخونه قوته أخرج ما يكون إلى نفسه.

وتأمل قوة أيدان فارس والروم كيف خانتهم، أخرج ما كانوا إليها، وقهرهم أهل الإيمان بقوة أبدانهم وقلوبهم^(٢)؟

٨ - ومنها: حرمان الطاعة؛ فلو لم يكن للذنوب عقوبة إلا أنه يصد عن طاعة تكون بدله، ويقطع طريق طاعة أخرى، فيقطع عليه بالذنوب طريقاً ثالثاً، ثم رابعة وهلم جرا، فتقطع عنه بالذنوب طاعات كثيرة، كل واحدة منها خير له من الدنيا وما عليها، وهذا كرجل أكل أكلة أوجب له مرضة طويلة منعتة من عدة أكالات أطيب منها، والله المستعان

(١) لم أجده لأثر عن ابن عباس

ولكني وجدته معطوفاً من قول إبراهيم بن أدهم - ينحرو - رواه البيهقي في «الشعب»

(٦٨٢٨)

ورواه - أيضاً - أبو نعيم في «الحلية» (٢ / ١٦١) مرفوعاً عن أنس! وهو حديث منكر كما

قال أبو حاتم في «عمل الحديث» (١٩٠٩)

(٢) واليوم: المكس!

٩ - ومنها: أنَّ المعاصي تُقصرُ العمرَ وتمحقُ بركتهُ ولا بُدَّ، فإنَّ البرَّ كما يزيدُ في العمر، فالفجورُ يقصرُ العمرَ.

وقد اختلفَ الناسُ في هذا الموضعِ :

فقالَت طائفةٌ : يقصُرُ عمرُ المعاصي هو ذهبُ بركةِ عمره ومَحَقُّها عليه . وهذا حقٌّ ، وهو بعضُ تأثيرِ المعاصي .

وقالَت طائفةٌ : بل ينقصُ حقيقةً ، كما ينقصُ الرِّق ، فجعلَ الله سبحانه للبركةِ في الرِّقِ أسباباً كثيرةً تكثرُهُ وتزيدُهُ ، وللبركةِ في العمرِ أسبابٌ تكثرُهُ وتزيدُهُ .

قالوا . ولا تمتنعُ زيادةُ لعمرٍ بأسبابٍ كما تنقصُ بأسبابٍ ، فالأرزاقُ والأحَالُ ، والسعادةُ والشقاوةُ ، والصحةُ والسُّقْمُ والمرضُ ، والغنى والفقْرُ ، وإن كانت بفضاءِ الربِّ عزَّ وجلَّ ، فهو يقضي ما يشاءُ بأسبابٍ جعلها مُوجِبَةً لمسيباتها مُقتضيةً لها .

وقالَت طائفةٌ أخرى : تأثيرُ المعاصي في مَحَقِّ العمرِ إنما هو بآثارِ حقيقةِ الحياةِ ، وهي حياةُ القلبِ . ولهذا جعلَ الله سبحانه الكافرَ ميتاً غيرَ حيٍّ ، كما قال تعالى : ﴿ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ﴾ [النحل ١٧] ؛ فالحياةُ في الحقيقةِ حياةُ القلبِ ، وعمرُ الإنسانِ مدَّةُ حياتهِ فليس عمره إلا أوقاتِ حياتهِ باللهِ ، فتلك ساعاتُ عمره ، فالبرُّ والتقوى والطاعةُ تزيدُ في هذه الأوقاتِ التي هي حقيقةُ عمره ، ولا عمرَ له سواها .

وبالجملةِ : فليعدَّ إذا أعرَضَ عن الله واشتغلَ بالمعاصي صاعَتَ عليه أيامَ حياتهِ لحقيقةِ التي يحدُّ غِبُّ^(١) إضاعتها يومَ يقولُ : ﴿ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ﴾ [الفجر: ٢٤] ؛ فلا يحلوَ إنما أن يكونَ له مع ذلك تطلُّعٌ إلى مصالحِهِ

(١) ثمرة .

السنوية والأخروية أو لا؟ فإن لم يكن له تطلع إلى ذلك فقد ضاع عليه عمره كله، وذهبت حياته باطلاً، وإن كان له تطلع إلى ذلك طلت عليه الطريق بسبب العوائق، وتعسرت عليه أسباب الخير بحسب اشتغاله بأصداقها، وذلك نقصان حقيقي من عمره.

وسر المسألة أن عمر الإنسان مدة حياته، ولا حياة له إلا بإقباله على ربه، والتنعم بحبه وذكره، وإثبات مرضاته.

١٥ - فصل [المعاصي يؤلّد بعضها بعضاً]:

١٠ - ومنها. أن المعاصي تررع أمثالها، ويولّد بعضها بعضاً، حتى يعرّ على العبد مفارقتها والحروج منها، كما قال بعض السلف: إن من عقوبة السيئة السيئة بعدها، وإن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها، فالعبد إذا عمل حسنة قالت أخرى إلى جنبها: اعملني أيضاً، فإذا عملها قالت الثالثة كذلك وهلم جرا، فتضاعف الرجح، وتريدت الحسنة؛ وكذلك حابب السيئات أيضاً، حتى تصير الطاعات والمعاصي هيئات راسحة، وصفات لازمة، وملكات ثابتة، ولو عطل المُحسن الطاعات لضاعت عليه نفسه، وصاقت عليه لأرض بما رُحبت، وأحس من نفسه كأنه الحوت إذا فارق الماء حتى يعودها، فتسكن نفسه وتقر عينه.

ولو عطل المجرم المعصية وأقبل على الطاعة لضاعت عليه نفسه، وصاقت صدره، وأعينت عليه مذهبها، حتى يعاودها، حتى إن كثيراً من العساق ليواقع المعصية من غير لذة يجدّها، ولا داعية إليها، إلا لما يحذ من الألم بممارقتها كما صرح بذلك شيخ القوم الحسن بن هانئ^(١) حيث يقول

(١) هو أبو نواس المتوفى سنة (١٩٨هـ)، ترجمته في (تاريخ بغداد) (٧ / ٤٣٦)، ومن =

وَكَأْسٍ شَرِبْتُ عَلَى لَذَّةٍ وَأُخْرَى تَذَوَّقْتُ مِنْهَا بِهَا
وقال آخر:

فَكَانَتْ ذَوَائِي وَهِيَ ذَائِي بِغَيْبِهَا كَمَا يَتَدَاوَى شَارِبُ الْخَمْرِ بِالْخَمْرِ
وَلَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَمَانِي الطَّاعَةَ وَيَأْلَفُهَا وَيُحِبُّهَا وَيُؤَثِّرُهَا حَتَّى يُرْسِلَ اللَّهُ
سَعَادَتَهُ وَتَعَالَى بِرَحْمَتِهِ إِلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ تَوَزُّعُهُ إِلَيْهَا أَرْزُ، وَتُحَرِّصُهُ عَلَيْهَا، وَتُرْعَاهُ عَنْ
فِرَاشِهِ وَمَجْلِسِهِ إِلَيْهَا.

وَلَا يَزَالُ يَأْلَفُ الْمَعَاصِي وَيُحِبُّهَا وَيُؤَثِّرُهَا حَتَّى يُرْسِلَ اللَّهُ عَلَيْهِ الشَّيَاطِينَ،
فَتَوَزُّعُهُ إِلَيْهَا أَرْزُ.

فَالأَوَّلُ قَوَى حُذَرَ لَطَاعَةِ بِالْمَدَدِ؛ فَصَارُوا مِنْ أَكْبَرِ أَعْوَانِهِ، وَهَذَا قَوَى جِدِ
الْمَعْصِيَةِ بِالْمَدَدِ؛ فَكَانُوا أَعْوَانًا عَلَيْهِ.

١٦ - فَصْلُ [الْمَعَاصِي تُضْعِفُ الْقَلْبَ]:

١١ - ومنها: - وهو مِنْ أَخْوَفِهَا عَلَى الْعَبْدِ - أَنَّهُ تُضْعِفُ الْقَلْبَ عَنْ
إِرَادَتِهِ، فَتَقْوَى إِرَادَةُ الْمَعْصِيَةِ، وَتَضْعُفُ إِرَادَةُ التَّوْبَةِ شَيْئًا فُشِيئًا، إِلَى أَنْ تَسْلَخَ
مِنْ قَلْبِهِ إِرَادَةُ التَّوْبَةِ بِالْكُلِّيَّةِ، فَلَوْ مَاتَ بَصْفُهُ لَمَا تَبَّ إِلَى اللَّهِ، فَيَأْتِي مِنْ
الِاسْتِغْصَارِ وَتَوْبَةِ الْكَذَّابِينَ بِاللِّسَانِ بِشَيْءٍ كَثِيرٍ، وَقَلْبُهُ مَعْقُودٌ بِالْمَعْصِيَةِ، مُصَرٌّ
عَلَيْهَا، عَارِمٌ عَلَى مَوْقِعِهَا مَتَى أَمَكُهُ.

وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ الْأَمْرَاضِ وَأَقْرَبِهَا إِلَى الْهَلَاكِ.

= مشهور شعره - في الباب نفسه - قوله

فَدَخَّ عَمَّكَ لَوْ مَيَّ فَمِنْ النَّوْمِ إِخْرَافٌ وَدَاوِي بِالَّتِي كَسَتْ هِيَ الدُّاءُ

١٧ - فَصْلُ [المعاصي تسلخ القلب عن استقباحها]:

١٢ - ومنها: أنه يسلخ من القلب استقباحها، فتصير له عادة، فلا يستضيح من نفسه رؤية الناس له كلهم، ولا كلامهم فيه.

وهذا عند أرباب لفسوق هو غاية التهنك وتمايم البدنة، حتى يفتخر أحدهم بالمعصية، ويحدث بها من لم يعلم أنه عملها، فيقول: يا فلان! عملت كذا وكذا!

وهذا الضرب من الناس لا يعاقون، ويسد عليهم طريق التوبة، وتغلق عليهم أبوابها في الغالب، كما قال النبي ﷺ: «كُلُّ أُمَّي مُعَافَى إِلَّا الْمَجَاهِرِينَ، وَإِنَّ مِنَ الْإِجْهَارِ أَنْ يَسْتَرَّ لِلَّهِ عَلَى الْعَبْدِ ثُمَّ يُصْغِحُ يَفْضَحُ نَفْسَهُ وَيَقُولُ: يَا فَلان! عَمِلْتُ يَوْمَ كَذَا وكذا وكذا، وفيهتك نفسك، وقد بات يستتره ربه»^(١).

١٣ - ومنها: أن كل معصية من المعاصي فهي ميراث عن أمة من الأمم التي أهلكتها الله عز وجل:

فالموطية: ميراث عن قوم لوط.

وأخذ الحق بالزائد ودفعه بالناقص: ميراث من قوم شعيب.

والعلو في الأرض والفساد: ميراث عن قوم فرعون.

والتكبر والتجبر: ميراث عن قوم هود.

فالمعاصي لا يس ثياب بعض هذه الأمم، وهم أعداء الله.

وقد روى عبد الله بن أحمد في «كتاب الزهد»^(٢) لأبيه عن مالك بن دينار:

(١) رواه البخاري (٥٧٢١)، ومسلم (٢٩٩٠).

(٢) (٢ / ١٨٠).

قال: «أوحى الله إلى نبيٍّ من أنبياء بني إسرائيل أن قُلْ لِقَوْمِكَ: لا تدخلوا مداخل أعدائي، ولا تلبسوا ملابس أعدائي، ولا تركبوا مركب أعدائي، ولا تطعموا مطاعم أعدائي، فتكونوا أعدائي كما هم أعدائي».

وفي «مسند أحمد»^(١) من حديث عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ؛ قال: «بُعِثْتُ بِالسَّيْفِ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ، حَتَّى يُعَذِّبَ اللَّهُ وَجْهَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَجُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُحْمِي، وَجُعِلَ الدَّلَّةُ وَالصُّغْرُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي، وَمَنْ نَشَبَهُ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ».

١٨ - فَصْلُ [المعاصي سببُ لَهْوَانِ الْعَبْدِ]:

١٤ - ومنها: أنَّ المعصية سببُ لَهْوَانِ الْعَبْدِ عَلَى رَبِّهِ وَسُقُوطُهُ مِنْ عِيبِهِ.

قال الحسن البصري: هَانُوا عَلَيْهِ فَعَصَوْهُ، وَلَوْ عَرَّوْا عَلَيْهِ لَعَصَمَهُمْ.

وإذا هَانَ الْعَبْدُ عَلَى اللَّهِ لَمْ يُكْرِمَهُ أَحَدٌ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ [الحج: ١٨]، وَإِنْ عَظَمَهُمُ النَّاسُ فِي الظَّاهِرِ لِحَاجَتِهِمْ إِلَيْهِمْ أَوْ خَوْفًا مِنْ شَرِّهِمْ، فَهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ أَحَقَرُ شَيْءٍ وَأَهْوَنُ.

١٥ - ومنها أَنَّ الْعَبْدَ لَا يَزَالُ يَرْتَكِبُ الذَّنْبَ حَتَّى يَهْوَنَ عَلَيْهِ وَيَضَعُرَ فِي قَلْبِهِ، وَذَلِكَ عَلَامَةُ الْهَلَاكِ، فَإِنَّ الذَّنْبَ كُلَّمَا ضَعُرَ فِي عَيْنِ الْعَبْدِ عَظُمَ عِنْدَ اللَّهِ.

وقد ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ فِي «صَحِيحِهِ»^(٢) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ؛ قَالَ: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ

(١) (٢ / ٥١، ٩٢)

وهو حديث حسن، تَبَعْتُ طَرَفَهُ وَرَوَاتِيهِ فِي أَوَائِلِ رِسَالَةِ الْحَافِظِ ابْنِ رَجَبٍ فِي شَرْحِهِ

(٢) (برقم ٥٩٤٩)

ورواه مسلم (٢٧٤٤) - أيضاً -.

يرى ذنوبه كأنه في أصل جبل يخاف أن يقع عليه، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب وقع على أنفه، فقال به هكذا، فطار.

١٩ - فَصْلُ [شُؤْمِ الذُّنُوبِ]:

١٦ - ومنها أن عيرة من الناس والدواب يعود عليه شؤم ذنوبه، فيحترق هو وغيره بشؤم الذنوب والظلم.

قال أبو هريرة: إن الحباري^(١) ليموت في وكره من ظلم الظالم.
وقال مجاهد: إن ابهائم تلعن عصاة بني آدم إذا اشتدت السنة، وأمسك المطر، وتقول: هذا بشؤم معصية بني آدم.
وقال عكرمة: دواب الأرض وهوامها حتى الحنافس والعقارب يقولون: منعا القطر بذنوب بني آدم.

فلا يكفيه عقاب ذنبه، حتى يبرأ بلعبه من لا ذنب له.

٢٠ - فَصْلُ [المعاصي تورث الذل]:

١٧ - ومنها أن المعصية تورث الذل ولا بُد؛ وإن العر كل العز في طاعة الله.

قال تعالى: «مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا» [فاطر: ١٠]، أي: فليطلبها بطاعة الله، فإنه لا يحذها إلا في طاعته.

وكان من دعاء بعض السلف: اللهم أعزني بطاعتك، ولا تدلني بمعصيتك.

(١) هو طائر طويل القنق.

قال الحسن البصري: إنهم وإن طغقت بهم المعال ومثلجت بهم البراذين^(١)، إن ذل المعصية لا يفارق قلوبهم، أي الله إلا أن يدل من عصاء.

قال عبد الله بن المبارك:

رَأَيْتُ الذُّنُوبَ تُمِيتُ الْقُلُوبَ وَقَدْ يُورِثُ الذُّلَّ إِذْمَانَهَا
وَتَرَكْتُ الذُّنُوبَ حَيَاةَ الْقُلُوبِ وَخَيْرَ لِنَفْسِكَ عَصِيَانَهَا
وَهَلْ أَقْسَدَ الدِّينَ إِلَّا الْمُلُوكُ وَأَحْبَارُ سُوءِ وَرَهْبَانَهَا

٢١ - فَصْلُ [المعاصي تفسد العقل]:

٢٨ - ومنها: أن المعاصي تفسد العقل؛ فإن للعقل نوراً، والمعصية تطفى نور العقل ولا بد، وإذا طفى نوره ضُفِفَ ونَقِصَ.

وقال بعض السلف: ما عصى الله أحد حتى يغيب عقله

وهذا ظاهر، فإنه لو حضره عقله لحجزه عن المعصية وهو في قبضة الرب تعالى، وتحت قهره، وهو مطلق عليه، وفي داره وعلى بساطه، وملائكته شهود عليه ناظرون إليه وواعظ القرآن به، وواعظ الإيمان بنهاه، وواعظ الموت بنهاه، وواعظ النار بنهاه، والذي يفوته بالمعصية من خير الدنيا والآخرة أضعاف أضعاف ما يحصل له من السرور واللذة بها، فهو يقدم على الاستهانة بذلك كله والاستخفاف به ذو عقل سليم؟؟

٢٢ - فَصْلُ [المعاصي تطبع على قلب صاحبها]:

١٩ - ومنها أن الذنوب إذا تكررت طبع على قلب صاحبها، فكان من الغافلين؛ كما قال بعض السلف في قوله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا

(١) أي: إن صوبت بهم المعال نحوهم، وأشرعت بهم الحيل بحضرة، وإنهم

كانوا يَكْسِبُونَ» [المطهرين : ١٤]؛ قال : هو الذنب بعد الذنب
وقال الحسن : هو الذنب على الذنب، حتى يعصى القلب^(١).
وقال غيره : لما كثرت ذنوبهم ومعاصيهم أحاطت بقلوبهم.

وأصل هذا أن القلب يصدأ من المعصية، فإن زادت غلب الصدا حتى
يصير راتاً، ثم يغلب حتى يصير طعماً وقملاً وختماً، فيصير القلب في غشاوة
وعلاوة، فإن حصل له ذلك بعد الهدى والبصيرة انتكس قصار أعلاه أسفله،
فحيث يتولاه عدوه ويسوقه حيث أراد.

٢٣ - فصل [المعاصي مُوجِبَةٌ لِلْعَنَةِ]:

٢٠ - ومنها أن الذنوب تدخل العبد تحت لعنة رسول الله ﷺ، فإنه لعن
على معاصي^(٢)، وغيرها أكثر منها، فهي أولى بدخول فعلها تحت العنة :
فلعن الواشمة والمستوشمة، والواصلة والمستوصلة، والماصة
والمتمصة، والواشرة والمستوشرة
ولعن اكل لربا ومؤكلة، وكاتمه وشاهديه
ولعن المحلل والمحلل له.
ولعن لسارق.

(١) روه عنه عبد بن حميد، كما في «السر المشور» (٨ / ٤٤٧).

(٢) وما سيورده المصنف - هـ - منها كله أحاديث صحيحة، وحلها في «الصحيحين» أو
أحدهما، وبما كان ضعيفاً شئبه، ولولا حشية الإطالة لخُرِجَتْها جميعاً
ولأعطينا الدكتور باسم فيصل ажورة كتاب «سرويات اللعن في السنة المطهرة»؛ وهو كتاب
جامع، وهو مطبوع.

وَلَعَنَ شَارِبَ الْخَمْرِ وَسَاقِيَهَا، وَعَصْرَهَا وَمَعْتَصِرَهَا، وَبَائِعَهَا وَمَشْتَرِيَهَا،
وَأَكْلَ ثَمَنِهَا، وَحَامِلَهَا وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهِ.

وَلَعَنَ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ ؛ وَهِيَ أَعْلَامُهَا وَحُدُودُهَا

وَلَعَنَ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ

وَلَعَنَ مَنْ اتَّخَذَ شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا يَرْمِيهِ بِالسَّهَامِ .

وَلَعَنَ الْمُخْتَلِثِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ .

وَلَعَنَ مَنْ ذَبَحَ لِعَبِيرِ اللَّهِ

وَلَعَنَ مَنْ أَحْدَثَ حَدَثًا أَوْ آوَى مُحْدِثًا .

وَلَعَنَ الْمُصَوِّرِينَ .

وَلَعَنَ مَنْ عَمِلَ عَمَلِ قَوْمِ لُوطٍ

وَلَعَنَ مَنْ سَبَّ أَبَاهُ ، وَلَعَنَ مَنْ سَبَّ أُمَّهُ .

وَلَعَنَ مَنْ كَفَّهَ أَعْمَى عَنِ الطَّرِيقِ .

وَلَعَنَ مَنْ أَتَى بَهِيمَةً .

وَلَعَنَ مَنْ وَصَمَ دَابَّةً فِي وَجْهِهِ .

وَلَعَنَ مَنْ ضَارَ مُسْلِمًا أَوْ مَكْرَبَهُ .

وَلَعَنَ رَوَّارَاتِ الْقُبُورِ ، وَالْمُتَحَدِّثِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاحِدَ وَالشُّرُحَ^(١)

وَلَعَنَ مَنْ فُسِدَ امْرَأَةٌ عَلَى زَوْجِهَا ، أَوْ مَمْلُوكًا عَلَى سَيِّدِهِ

(١) ريادة (سُرُج) صحيحة في هذا الحديث ، كما حققه عمريدي بيد شيخنا الألباني في
«سلسلة الأحاديث الصحيحة» (رقم ٢٢٥) ؛ فَنُنْتَظَرُ

ولعنَ مَنْ أتى امرأةً في دبرها .
وأخبرَ أنْ مَنْ باتتْ مهاجرةً لفراشِ زوجها لعنتها الملائكةُ حتى تصبح .
ولعنَ مَنْ انتسبَ إلى غيرِ أبيه .
وأخبرَ أنْ مَنْ أشارَ إلى أخيهِ بحديدةٍ فإنَّ الملائكةَ تلعنه .
ولعنَ مَنْ سبَّ الصحابة .

٢١ - وقد لعنَ اللهُ في كتابهِ مَنْ أفسدَ في الأرضِ وقطعَ رحمهُ، وآذاهُ
وآذى رَسولَهُ ﷺ .

ولعنَ مَنْ كَتَمَ ما أنزلَ اللهُ سبحانه من البيناتِ والهدى
ولعنَ الذينَ يرمونَ المحصناتِ الغافلاتِ المؤمناتِ بالفاحشةِ .
ولعنَ مَنْ جَعَلَ سبيلَ الكافرِ أهدي من سبيلِ المؤمنِ المُسيِّمِ .
ولعنَ رسولُ اللهِ ﷺ الرجلَ يلبسُ ثُبَّةَ المرأةِ، ولمرأةً تلبسُ ثُبَّ
الرجلِ .

ولعنَ الرَّاشي والمرئشي والرائش^(١) - وهو الواسطةُ في الرشوة -
ولعنَ على أشياءَ أَعْرَضَ عَنِ هَذِهِ
فلو لم يكنْ في ذلكِ إلَّا رضاءٌ فاعمهْ بأنْ يكونَ مَعْنُ يعلنهُ اللهُ ورسولُهُ

(١) رتبة (الرائش)؛ أشرحها أحمد (٥ / ٢٧٩)، ولطبراني (١٤٩٥)، والحاكم (٤ / ١٠٣) عن ثوبان

وهي إسهاد الحديثِ ضعيفٌ ومجهولٌ .
وأما لعنُ الراشي والمرئشي، فالحديثُ في ذلكِ صحيحٌ ثابتٌ، ترى تحريجه في «إرواء
العميل» (٢٦٣٠) شيخنا الأناني .

وملائكته لكان في ذلك ما يدعو إلى تركه.

٢٤ - فَصْلُ [المعاصي سببُ حرمان دعوة الرسول والملائكة]:

٢٢ - ومنها: حرمان دعوة رسول الله ﷺ ودعوة الملائكة؛ فإن الله سبحانه أمر بيئه أن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْحَرِيمِ. رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَذْيَ النَّارِ وَعَذَّبْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَرْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْمَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [غافر: ٧ - ٩].

فهذا دعاء الملائكة للمؤمنين التائبين لمُتَّبِعِينَ لكتابه وسُنة رسوله الذين لا سبيل لهم غيرهما، فلا يطمع غير هؤلاء بإحابة هذه الدعوة إذ لا تصف بصفت المدعو له بها، والله المستعان

٢٥ .. فَصْلُ [عقوبات المعاصي]:

٢٣ - ومن عقوبات المعاصي: ما رواه البخاري في «صحيحه»^(١) من حديث سُمرة بن جندب، قال: (كَانَ أَنْبِيُّ ﷺ مِمَّنْ يُكْثَرُ أَنْ يَقُولَ لِأَصْحَابِهِ: هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنْ رُؤْيٍ؟) قَالَ: فَيَقْصُّ عَلَيْهِ مِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقْصُ. وَإِنَّهُ قَالَ لَنَا دَاتٌ غَدَاةٍ: إِنَّهُ أَتَانِي اللَّيْلَةَ آتِيَانِ، وَإِنَّهُمَا اسْعَثَانِي، وَإِنَّهُمَا قَدَا لِي: ائْطَلِقْ، وَإِنِّي انْطَلَقْتُ مَعَهُمَا، وَإِنَّا أَتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ مُضْطَجِعٍ. وَإِذَا آخِرُ قَائِمٍ عَلَيْهِ بِصَخْرَةٍ،

(١) (برقم ٦٦٤٠)

ورواه - أيضا - مسلم (٢٢٧٥)

وإذا هو يهوي بالصخرة لرأسه، فيثُلغ^(١) رأسه فيتد هذه^(٢) الحخر هاهنا، فيثبع الحخر، فيأخذه، فلا يرجع إليه حتى يصبح رأسه كما كان، ثم يعود عليه، فيفعل به مثل ما فعل المرأة الأولى. قال: قلت لهما: سبحان الله! ما هذا؟ قالوا لي: انطلقا انطلقا.

فانطلقنا؛ فأتينا على رجل مستلق لقفاه، وإذا آخر قائم عليه بكلوب من حديد، وإذا هو يأتي أحد شقي وجهه فيشرشرو^(٣) شدقه إلى قفاه، ومنخرة إلى قفاه، وعينه إلى قفاه، ثم يتحول إلى الجانب الآخر، فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الأول. فما يفرغ من ذلك الجانب حتى يصبح ذلك الجانب كما كان. ثم يعود عليه فيفعل مثل ما فعل المرأة الأولى. قال: قلت: سبحان الله! ما هذان؟ فقالوا لي: انطلقا انطلقا.

فانطلقنا فأتينا على مثل الثور. قال: واحسب أنه كان يقول: - فإذا فيه لخط وأصوات، قال: فاطلعتنا فيه، فإذا فيه رجال ونساء عرّة، وإذا هم يأتيهم لهب من أسفل منهم، فإذا أتاهم ذلك الלהب فموضوا^(٤) قال: قلت: ما هؤلاء؟ قالوا لي: انطلقا انطلقا.

فانطلقنا فأتينا على نهر - حسببت أنه كان يقول: - أحمر مثل الدم، وإذا هي النهر سابح يسبح، وإذا على شط النهر رجل قد جمع عنده حجارة كثيرة، وإذا ذلك السابح يسبح ما يسبح، ثم يأتي ذلك لذي جمع عنده الحجارة فيفغر له ماء فيلقمه حجراً، فينطلق فيسبح، ثم يرجع إليه كلما رجع إليه؛ ففغر له ماء، فاللقمه حجراً، قلت لهما: ما هذان؟ قالوا لي: انطلقا انطلقا.

(١) يشدح

(٢) يلحرج.

(٣) يقطع

(٤) صاحوا

قال . فانتطلقنا، فأتينا على رجل كزبه المرأة^(١)، أو كأكزبه ما أنت راى رجلا
مرأى، وإذا هو عنده نأري حشها^(٢) ويسعى حولها، قال . قلت لهما : ما هذا؟ قال :
قالا لي : انطلق انطلق .

فانتطلقنا حتى أتينا على روضة معتمة^(٣) فيها من كل لون الربيع ، وإذا بين
ظهرناي الروضة رجل طويل ، لا أكاد أرى رأسه طولاً في السماء، وإذا حول
الرجل من أكثر ولدان رأيتهم قط ، قال : قلت لهما : ما هذا؟ ما هؤلاء؟ قال :
قالا لي : انطلق انطلق .

فانتطلقت، فانتبهنا إلى روضة عظيمة لم أر روضة قط أعظم منها ولا
أحسن، قال قالا لي : أرق^(٤) فيها، فارتقمنا فيها إلى مدينة مبنية بلبس ذهب وليس
فضة؛ قال : فأتينا باب المدينة، فاستفتح، ففتح لنا، فدخلنا، فلقنا رجالاً،
شطر من حلقتهم كأحسن ما أنت راى، وشطر منهم كأقبح ما أنت راى . قال : قال
لهم . ادعوا فقعوا في ذلك النهر، قال : وإذا نهر متعرض بحري كأن ماءه
المنحصر^(٥) في البياض، فذهبوا فوقعوا فيه، ثم رجعوا إلينا، قد ذهب ذلك
السوء عنهم، قال . قالا لي . هذه جنة عدن، وهذا منزلك .

قال : فسما بصري صعداً^(٦)، وإذا قصر مثل لوتبة^(٧) البيضاء، قال . قالا

(١) أي : سقى الصخر

(٢) يؤقدها

(٣) أي : واقية ، لئلا ، كثيرة الحصب

(٤) صعد

(٥) الخالص، والمراد به اللبس .

(٦) أي : صعدت بصري إلى فوق .

(٧) السحابة

لي : هذا منزلُك، قلتُ لهما بركة الله فيكما، فذراني (١) فادخلهُ. قالاً : أما الآن فلا، وأنتِ داخِلُهُ

قال : قلتُ لهما : فإنِّي قد رأيتُ ممدَّ لثيلةٍ عجباً، فما هذا الذي رأيتُ؟
قال : فلا لي - أما إنا سنخبرُك

أما الرَّحُلُ الأوَّلُ الذي أتيتُ عليه يُثْلَغُ رأسُهُ بالحَصَرِ، فإنه الرَّجُلُ الذي يأخذُ القرآنَ، فيرقُضُهُ، ويندُمُ عن الصَّلَاةِ المكتوبةِ

وأما الرَّحُلُ الذي أتيتُ عليه يُشْرِشُرُ شِدْقُهُ إلى قفاه، ومنخرُهُ إلى قفاه، وعينه إلى قفاه، فإنه الرَّحُلُ يَغْدُوسُ يَدَيْهِ فِيكَذِبِ الكِذْبَةِ تُلْعُجُ الأفَاقِ.

وأما الرَّجُلُ والنِّسَاءُ العَرَاةُ الَّذِينَ فِي مِثْلِ بَنَاءِ التَّنُورِ؛ فَإِنَّهُمْ الرُّنَاةُ والزَّوَانِي.

وأما الرَّحُلُ الذي أتيتُ عليه يَسْبُحُ فِي النِّهْرِ وَيُثْلِقُ الحِجْرَةَ؛ فإنه آكِلُ الرِّبَا.

وأما الرَّحُلُ الكَرِيهُ المَرَاةُ الذي عِنْدَ النَّارِ يُحْشِئُهَا وَيَسْعَى حَوْلَهَا، فإنه مَالِكُ حَزَنٍ حَهْمٍ.

وأما الرَّحُلُ الطَّوِيلُ الذي فِي الرُّوضَةِ فإنه إِبْرَاهِيمُ.

وأما الْوَلَدَانِ الَّذِينَ حَوْلَهُ، فَكُلُّ مُؤَلَّدٍ مَاتَ عَلَى الْفِطْرَةِ - وفي روايةِ الْبَرْقَانِيِّ : «وُلِدَ عَلَى الْفِطْرَةِ - فَقَالَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَأَوْلَادُ الْمُشْرِكِينَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَأَوْلَادُ الْمُشْرِكِينَ».

وأما الْقَوْمُ الَّذِينَ كَانُوا شَطَرٍ مِنْهُمْ حَسَنًا وَشَطَرٍ مِنْهُمْ قَبِيحًا، فَإِنَّهُمْ قَوْمٌ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا نَجَّوَزَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

(١) اتركاني.

٢٦ - فَمَصْلُ [المعاصي سببٌ للفساد]:

٢٤ - وَمِنْ أَثَارِ الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي : أَنَّهَا تُحْدِثُ فِي الْأَرْضِ أَنْوَاعاً مِنْ
الْفَسَادِ فِي الْمِيَاهِ وَالْهَوَاءِ، وَالرُّوْعِ وَالشَّمَارِ، وَالْمَسَاكِنِ. قَالَ تَعَالَى : ﴿ظَهَرَ
الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ
يَرْجِعُونَ﴾ [الروم : ٤١].

قَالَ مُجَاهِدٌ : إِذَا وَلِيَ الظَّالِمُ سَعَى بِالظُّلْمِ وَالْفَسَادِ فَيَحْبِسُ اللَّهُ بِذَلِكَ
الْفُطْرَ، فَيَهْلِكُ الْحَرْتُ وَالنَّسْلُ، وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ الْفَسَادَ. ثُمَّ قَرَأَ : ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ
فِي السَّيِّئِ وَالنَّحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ
يَرْجِعُونَ﴾ [الروم : ٤١]، ثُمَّ قَالَ : أَمَّا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِحَرِّكُمْ هَذَا، وَلَكِنْ كُلُّ قَرْيَةٍ
عَلَى مَاءٍ جَارٍ فَهُوَ بِحَرِّ.

وَقَالَ عِكْرِمَةُ : ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، أَمَّا إِنِّي لَا أَقُولُ لَكُمْ : بِحَرِّكُمْ
هَذَا، وَلَكِنْ كُلُّ قَرْيَةٍ عَلَى مَاءٍ.

وَقَالَ قَتَادَةُ : أَمَّا الْبَرُّ فَأَهْلُ الْعَمُودِ^(١)، وَأَمَّا الْبَحْرُ فَأَهْلُ الْقَرْيِ وَالرِّيْقِ^(٢)

قُلْتُ : وَقَدْ سَمَّيَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَاءَ الْعَذْبَ بَحْرًا فَقَالَ : ﴿وَمَا يَسْتَوِي
لِلْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فَرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾ [فاطر : ١٢]، وَلَيْسَ
فِي الْعَالَمِ بَحْرٌ حُلُوٌّ وَاقِفًا، وَإِنَّمَا هِيَ الْأَنْهَارُ الْجَارِيَةُ، وَالْبَحْرُ الْمَالِحُ هُوَ
السَّاكِنُ، فَسَمَّيَ الْقَرْيَ الَّتِي عَلَيْهَا الْمِيَةُ الْجَارِيَةُ بِاسْمِ تِلْكَ الْمِيَةِ.

وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الروم : ٤١]، قَالَ :
الذُّنُوبُ.

(١) أي : أهل لبودي

(٢) وانظر : «الدرر لمثوره» (٦ / ٤٩٦ - ٤٩٧).

قلت : أراد أن الذنوب سبب الفساد الذي ظهره وإن أراد أن الفساد الذي ظهر هو الذنوب نفسه، فيكون الالام في قوله : ﴿لِيَذِيقَهُمْ نَعَصَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ [الروم : ٤١] لام العقبة والتعليل .

وعلى الأول ؛ فالمراد بالفساد النقص والشر والالام التي يحدثها الله في الأرض عند معاصي العباد، فكُلُّما أحدثوا ذنباً أحدث الله لهم عقوبة، كما قال بعض السلف : كُلُّما أحدثتم ذنباً أحدث الله لكم من سلطانه عقوبة .

والظاهر - والله أعلم - أن الفساد المراد به الذنوب وموجباتها، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿لِيَذِيقَهُمْ نَعَصَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ [الروم : ٤١]، فهذا حالنا، وإنما أذقنا الشيء اليسير من أعمالنا، ولو أذقت كل أعمالنا لما ترك عبي ظهرها من دابة .

٢٥ - ومن تأثير المعاصي في الأرض : ما يحلُّ بها من الخسف والزلازل ويمحُّ بركتها، وقد مرَّ رسولُ الله ﷺ على ديارِ ثمود^(١)، فمَنَعَهُمْ مِنْ دُحُولِ ديارهم إلا وهم باكون، ومن شرب مياهم، ومن الاستقاء من بآرهم، حتى أمر أن يُغْلَفَ العجينة الذي عُصِرَ مياهم للتوضيح^(٢)، لتأثير شؤم المعصية في الماء، وكذلك تأثير شؤم الذنوب في نقص الثمار وما ترمى به من الآفات .

وقد ذكر الإمام أحمد في «مسنده»^(٣) في ضمن حديث؛ قال : «وَجَدَ فِي خَزَائِنِ نَبِيِّ أُمِّيَّةٍ حَنْطَةً الْحَبَّةِ بِقَدْرِ نَوَاةِ التَّمْرِ، وَهِيَ فِي صُرَّةٍ مَكْتُوبٍ عَلَيْهَا . هَذَا

(١) رواه البخاري (٤٣٣)، ومسلم (٢٩٨١)

(٢) في الإبل

(٣) (٢ / ٢٩٦) نحوه

وصاحب الخبر هو أبو قحطم، وهو ضعيف كما في «الميزان» (٤ / ٥٦٤) للذهبي

وانظر : «مجمع الروايات» (٥ / ١٩٧) .

كَانَ يَبْتَ فِي زَمَنِ الْعَدْلِ ۝

وَكثِيرٌ مِنْ هَذِهِ الْأَفَاتِ أَحَدُثَهَا اللَّهُ مَسْحَاهُ وَتَعَالَى بِمَا أَحَدَثَ الْعِبَادُ مِنَ الذُّنُوبِ .

وَأَخْبَرَنِي جَمَاعَةٌ مِنْ شَيْخِ الصَّحَرَاءِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الشَّمَارَ أَكْبَرَ مِمَّا هِيَ الْآنَ ، وَكَثِيرٌ مِنْ هَذِهِ الْأَفَاتِ الَّتِي تَصِيبُهَا لَمْ يَكُونُوا يَعْرِفُونَهَا ، وَإِنَّمَا حَدَثَتْ مِنْ قُرْبِ

٢٦ - وَأَمَّا تَأْثِيرُ الذُّنُوبِ فِي الصُّورِ وَالْحَيَاةِ فَقَدْ رَوَى التِّرْمِذِيُّ فِي «جَمَاعِهِ»^(١) عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : «وَلَقَدْ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَطَوَّلَهُ فِي السَّمَاءِ مِثْقَالَ دِرَاعٍ ، فَلَمَّا يَزَلِ الْخَلْقُ يُنْقَضُ حَتَّى الْآنَ» .

فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُظَهِّرَ الْأَرْضَ مِنَ الظُّلْمَةِ وَالْفَحْشَةِ وَالْخُونَةِ ، يُخْرِجُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِهِ^(٢) مِنْ أَهْلِ بَيْتِ سَيِّدِ ﷺ فَيَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا كَمَا مَلَأَتْ حُورٌ ، وَيَقْتُلُ الْمَسِيحَ الْيَهُودِيَّ وَالنَّصَارَى ، وَيُقِيمُ الدِّينَ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ بِهِ رَسُولَهُ ، وَيُخْرِجُ الْأَرْضَ بِرُكَّتِهِ ، وَتَعُودُ كَمَا كَانَتْ ، حَتَّى إِنَّ الْعِصَابَةَ^(٣) مِنَ النَّاسِ لَيَأْكُونُ الرَّمَانَةَ وَيَسْتَظِلُّونَ بِحُفَّتَيْهَا^(٤) ، وَيَكُونُ الْعَقُودُ مِنَ الْعَنْبِ وَقَرًّا^(٥) بَعِيرٌ ، وَإِنَّ اللَّقْحَةَ^(٦)

(١) لَيْسَ مِنْهُ التِّرْمِذِيُّ أَصْلًا

وَلَكِنْ ؛ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٣١٤٨) ، وَمُسْلِمٌ (٢٨٤١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٢) هُوَ الْمُهْدِي عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَاحِدِيَّتُهُ صَحِيحَةٌ رُغْمَ أَنْوَافِ بَعْضِ الْجَهْلَةِ الْمَكْبُرِينَ لِلْعِلْمِ

وَلِحَقِّ ، الْجَاهِلِينَ بِدَلَالَةِ الصُّوْبِ

(٣) الْجَمَاعَةُ .

(٤) قَشَرُهَا

(٥) حَمَلٌ

(٦) النَّاقَةُ قَرِيْبَةُ الْمُهْدِي بِالْوِلَادَةِ

الواحدة لتكفي الفئام^(١) مِنَ النَّاسِ^(٢)

وهذا لأن الأرض لما ظهرت من لمعصي ظهرت فيها آثار البركة من الله التي محقتها الدنوب والكفر.

ولا ريت أن العقوبات التي أنزلها الله في الأرض بقيت آثارها سارية في الأرض تطلب ما يشاكلها من الدنوب التي هي آثار تلك الجرائم لني عذبت بها الأمم.

فهذه الآثار التي في الأرض من آثار تلك العقوبات، كما أن هذه المعاصي من آثار تلك الجرائم، فتناسب حكمه الله وحكمه الكوني أولاً وأخيراً، وكان العظيم من العقوبة للعظيم من الحياية، والأحف للأحف، وهكذا يحكم سبحانه بين خلقه في دار البرزخ ودار الجوار.

وتأمل مقارنة الشيطان ومحلّه وداره، فإنه لما قارن العبد واستولى عليه؛ نزعَت البركة من عمره، وعمله، وقوله، ورزقه، ولما أثرت طاعته في الأرض ما أثرت؛ نزعَت البركة من كل محلّ ظهرت فيه طاعته، وكذلك مسكنه لما كان الحميم لم يكن هناك شيء من الروح والرحمة والبركة.

٢٧ - فَصْلُ [المعاصي تُطفئ غيرة القلب]:

٢٧ - ومن عقوبات الذنوب: أنها تُطفئ من القلب نار الغيرة التي هي بحياته وصلاحه كحرارة الغريزة لحية جميع البدن؛ فالغيرة حرارته وبارة التي تُخرج ما فيه من الحب والصفات المدمومة، كما يُخرج الكبر حيث الذهب والفضة والحديد، وأشرف الناس وأجلّهم وأعلاهم همّة أشدّهم غيرة على نفسه

(١) هي الجماعة الكثيره من الدس

(٢) كما في «صحيح مسلم» (٢٩٣٧) عن النّوّاس بن سُمعان

وخاصته وعموم الناس . ولهذا كان النبي ﷺ أغير لحلق على الأمة، والله سبحانه أشد غيرة منه، كما ثبت في «الصحیح»^(١) عنه ﷺ أنه قال : «أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ؛ لَأَنَا أَغِيرُ مِنْهُ، وَاللَّهُ أَغِيرُ مِنِّي» .

وفي «الصحیح»^(٢) أيضاً أنه قال في خطبة الكسوف : «يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ! مَا أَحَدٌ أَغِيرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزِيَّ عَبْدُهُ أَوْ تَزِيَّ أُمَّتُهُ» .

وفي «الصحیح»^(٣) أيضاً عنه أنه قال : «لَا أَحَدٌ أَغِيرُ مِنَ اللَّهِ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ، وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ الْعَذْرُ مِنَ اللَّهِ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَرْسَلَ لِرُسُلٍ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ، وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ الْمَذْحُجُ مِنَ اللَّهِ، مِنْ أَحَلِّ ذَلِكَ أَتَى عَلَى نَفْسِهِ» .

فجَمَعَ في هذا الحديث بين العيرة التي أصلها كرهة القبائح وبعضها، وبين محبة العذر الذي يُوجب كمال العدل والرحمة والإحسان، وأنه سبحانه - مع شدة عيرته - يُحبُّ أن يعتذر إليه عبده، ويقبل عُذْرَ مَنْ عَتَذَرَ إِلَيْهِ، وإنَّهُ لَا يُوجَدُ عَبْدُهُ بِارْتِكَابِ مَا يَغَارُ مِنْ ارْتِكَابِهِ حَتَّى يَعْلَمَ إِلَيْهِمْ، وَلَا جَلَّ ذِكْرُ أَرْسَلَ رُسُلَهُ وَثَرَلَ كَتَمَ إِعْدَاراً وَإِنْدَاراً .

وهذا غداة المجد والإحسان وبهائية الكمال؛ فَوْنٌ كَثِيراً مِمَّنْ نَشَتْ عِيرَتُهُ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ نَحْمَلُهُ شَلَّةَ الْعِيرَةِ عَلَى سُرْعَةِ الْإِقْقَاعِ وَالْعُقُوبَةِ مِنْ غَيْرِ إِعْدَارٍ

(١) «صحیح البخاري» (برقم ٤٩٢٣)

ورواه مسلم (١٤٩٩)

(٢) «صحیح البخاري» (برقم ٤٩٢٣)

ورواه مسلم (٩٠١) - أيضاً -

(٣) «صحیح البخاري» (برقم ٤٩٢٢)

ورواه مسلم (٢٧٦٠) - أيضاً -

منه، ومن غير قبولٍ لِعَلَرٍ مَنِ اعْتَذَرَ إِلَيْهِ، بل يكونُ له في نفسِ الأمرِ عذرٌ، ولا تدعُهُ شدةُ الغيرةِ أن يقبلَ عذرَهُ، وكثيرٌ ممن يقلُّ المعاذيرَ يحمله على قبولها قلَّةُ الغيرةِ حتى يتوسَّعَ في طُرُقِ المعاديرِ، ويرى عُذْرًا ما ليس بعذرٍ، حتى يعتذرَ كثيرٌ منهم بالقدر^(١)، وكلُّ منهما غيرُ ممدوحٍ على الإطلاقِ.

وقد صحَّ عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ مِنَ الْغِيَرَةِ مَا يُحِبُّهَا اللَّهُ، وَمِمَّا لَا يُغْنِيهَا اللَّهُ؛ فَالَّتِي يُغْنِيهَا اللَّهُ الْغِيَرَةُ فِي غَيْرِ رِيَّةٍ». وذكر الحديث^(٢).

وإنما الممدوحُ اقترانُ الغيرةِ بالعذرِ؛ فيعذرُ في محلِّ الغيرةِ، ويعلمُ في موضعِ العذرِ، ومن كان هكذا، فهو الممدوحُ حقًّا.

ولما جمعَ الله سبحانه صفاتِ الكمالِ كلها كان أحقُّ بالمدحِ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ، ولا يبلغُ أَحَدٌ أَنْ يمدحه كما ينبغي له، بل هو كما مدَّحَ نفسه وأثنى على نفسه؛ فالغيورُ قد وافقَ رِيَّةَ سبحانه في صفةٍ من صفاته، ومن وافقَ الله في صفةٍ من صفاته قاذفٌ تلكَ الصفةَ إليه بزمَامِهِ، وأدخلته على رِيَّةٍ، وأذنته منه وفروته مِنْ رَحْمَتِهِ، وصيرته محبوباً له، فإنَّه سبحانه رحيمٌ يحبُّ الرحماءَ، كريمٌ يحبُّ الكرماءَ، عليمٌ يحبُّ العلماءَ، قويٌّ يحبُّ المؤمنينَ القويِّ، وهو أحبُّ إليه مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، حَيٌّ يحبُّ أَهْلَ الْحَيَاءِ، جَمِيلٌ يحبُّ أَهْلَ الْجَمَالِ، وَتَرٌّ

(١) أي: بما عذره الله عليه.

ولشيخ الإسلام ابن تيمية رسالة «الاحتجاج بالقدر» فيها الردُّ على مَنْ يحتجون - أو يعتذرون - بالفقر مُطلقاً، مُبيِّناً فيها وَجْهَ الصوابِ.

(٢) أخرجه أحمد (٥ / ٤٤٥ و ٤٤٦)، وأبو داود (٢٦٥٩)، والنسائي (٥ / ٧٨)، وندائمي

(٢ / ١٤٩)، والطبراني (١٧٧٥)، وابن حبان (٢٩٥) عن جابر بن عتيك، ومسنده ضعيفٌ.

وله شاهدٌ

رواه عبد الرزاق (١٩٥٢٢)، وأحمد (٤ / ١٥٤)، والحاكم (١ / ٤١٧ - ٤١٨) عن عفة

ابن عامر بسند رجاله ثقات؛ فهو به حسنٌ

يحبُّ الوتر^(١).

ولو لم يكن في الذنوب والمعاصي إلا أنها تُوجب لصاحبها ضد هذه الصفات وتمنعه من الأتصاف بها لكفى بها عقوبة؛ فإن الخطرة تنقلب وسوسة، والوسوسة تصير إرادة، والإرادة تقوى فتصير عزيمة، ثم تصير فعلاً، ثم تصير صفة لازمة وهيئة ثابتة راسخة، وحينئذ يتعذر الخروج منها، كما يتعذر عليه الخروج من صفاته القائمة به.

والمقصود أنه كلما اشتدت ملابسته للذنوب أحرخت من قلبه الغيرة على نفسه وأهله وصوم الناس، وقد تصعفت في القلب جداً حتى لا يستقيح بعد ذلك القبيح لا من نفسه ولا من غيره، وإذا وصل إلى هذا الحد فقد دخل في باب الهلاك.

وكثير من هؤلاء لا يقتصر على عدم الاستقيح، بل يُحسن الفواحش والظلم لغيره، ويربته له، ويدعوه إليه، ويحثه عليه، ويسعى له في تحصيله؛ ولهذا كان الدُّيُوت أحبَّ خلق الله، والجنة حرام عليه^(٢)، وكذلك محلل الظلم والبغي لغيره ومزيئه له!

فانظر ما الذي حملت عليه قلة الغيرة.

وهذا يدلُّك على أن أصل الدين الغيرة، ومن لا غيرة له لا دين له؛ فالغيرة تحمي القلب فتحمي له الجوارح؛ فتدفع السوء والفواحش، وعدم الغيرة تُميت

(١) وسافر هذه المعاني ورد ذكرها في أحاديث صحيحة عن النبي ﷺ

(٢) كما في موطأ الإمام مالك. «ثلاثة لا يدعون لجنّة، ولا يظفر الله إليهم يوم القيامة»: العاق

لوالديه، والمرأة المترجّلة لمشبهة بالرجال، والدُّيُوت.

رواه أحمد (٢ / ٦٩)، والحاكم (١ / ٧٢)، وإسائي (٥ / ٨٠)، والبيهقي (١٠ / ٢٢٦)

عن عبد الله بن عمرو بسند جيد.

القلب فتموت الجوارح؛ فلا يبقى عندها دفعُ التَّه.

ومثُلُ الغيرة في القلب مثلُ القوة التي تدفعُ المرضَ وتقاومه، فإذا ذهبَتِ القوةُ وجدَّ الداءُ المحلَّ قابلاً، ولم يجدَّ دافعاً، فتمكَّن، فكان الهلاكُ، ومثُلهُ مثلُ صياصي^(١) الجاموسِ التي تدفعُ بها عن نفسه وولده، فإذا كُسرَتْ طمعُ به عدوُّه.

٢٨ - فَصْلُ [المعاصي تُذهب الحياء]:

٢٨ - ومن عقوباتها: ذهابُ الحياء الذي هو مادةُ حياة القلب، وهو أصلُ كلِّ خيرٍ، وذهابُهُ ذهابُ الخيرِ أجمعِهِ.

وفي «الصحيح»^(٢) عنه ﷺ أنه قال: «الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلُّهُ».

وقال: «إِنْ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى: إِذَا لَمْ تُشْعِرْ؛ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ»^(٣).

وفيه تفسيران:

أحدهما: أنه على التهديد ولوعيدٍ، والمعنى: مَنْ لَمْ يَسْتَحِ فَإِنَّهُ يَصْنَعُ مَا شَاءَ مِنَ الْقَسَائِحِ؛ إِذَا الْحَمَلُ عَلَى تَرْكِهَا الْحَيَاءِ، فَإِذَا لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ حَيَاءٌ يَرُدُّعُهُ عَنِ الْقَسَائِحِ فَإِنَّهُ يَوَاقِعُهَا. وهذا تفسيرُ أبي عُبَيْدٍ^(٤).

(١) هي فرزة

(٢) هومي «صحيح مسلم» (٣٧)

(٣) رواه البحري (٥٧٦٩)

(٤) في كتابه «غريب الحديث» (٣ / ٣١).

وانظر «الفائق» (١ / ٣١٦) بلزخشري، و«نهاية» (١ / ٣١٦) لابن الأثير.

والثاني: أنَّ الفعل إذا لم تستح منه من الله فافعه، وإنما الذي ينبغي تركه هو ما يُستحى منه من الله. وهذا تفسير الإمام أحمد في رواية ابن هانئ^(١).

فعلى الأول يكون تهديداً، كقوله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت: ٤٠]، وعلى الثاني يكون إذناً وإباحة.

فإن قيل: فهل من سبيل إلى حملهِ على المعنيين؟

قلت: لا، ولا على قول من يحمل المشترك على جميع معانيه؛ لما بين الإباحة والتهديد من المنافاة، ولكن اعتبر أحد المعنيين يوجب اعتبار الآخر.

والمقصود أنَّ الذنوب تُضعف الحياء من العبد، حتى رؤى أنسلخ منه بالكليّة، حتى إنّه ربما لا يتأثر بعلم الناس بسوء حاله ولا بأطلاعهم عليه، بل كثير منهم يحور عن حاله وقبح ما يفعل، والحامل له على ذلك انسلخه من الحياء، وإذا وصل العبد إلى هذه الحال لم يبق في صلاحه تطمّع.

وإذا رأى إنابيس طلعة وجهه حيا وقال: قديت من لا يفلح

والحياء: مشتق من الحياة، والغيث يسمى حيا - بالقصر - لأن به حياة الأرض والنبات والدواب، وكذلك سُميت بالحياء حياة الدنيا والآخرة، فمن لا حياء فيه ميت في الدنيا شقي في الآخرة.

وبين الذنوب وبين قلة الحياء وعدم الغيرة تلازم من الطرفين، وكلُّ منهما يستدعي الآخر ويطلبه حثيثاً، ومن استحى من الله عند معصيته، استحى الله من عقوبته يوم يلقاه، ومن لم يستح من معصيته لم يستح من عقوبته.

(١) لم أره في «مسائل» المطبوعة عنه

٢٩ - فَصْلُ [المعاصي تُضعِف تعظيمَ الربِّ]:

٢٩ - وَمَنْ عَقُوبَاتِ الذُّنُوبِ أَنَّهَا تُضَعِّفُ فِي الْقَلْبِ تَعْظِيمَ الرَّبِّ جَلَّ جلاله، وَتُضَعِّفُ وَقَارَهُ فِي قَلْبِ الْعَبْدِ وَلَا تُدْ، شَاءَ أَمْ أَيْ

ولو تمكَّن وقَرُّ الله وعظمتُهُ في قلب العبد لما تحرَّأ على معاصيه، وربما اغترَّ المعترُّ، وقال: إِنَّمَا يَحْمِلُنِي عَلَى لِمَعَاصِي حَسَنُ الرَّجَاءِ، وَطَمَّحِي فِي عَمْرِهِ، لَا ضَعْفَ عَظَمَتِهِ فِي قَلْبِي!

وهذا مِنْ مِغَالِطَةِ النَّفْسِ؛ فَإِنَّ عَظَمَةَ اللَّهِ تَعَالَى وَجَلَالَهُ فِي قَلْبِ الْعَبْدِ تَقْتَضِي تَعْظِيمَ حُرْمَاتِهِ، وَتَعْظِيمَ حُرْمَاتِهِ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الذُّنُوبِ، وَالْمُتَجَرِّثُونَ عَلَى مَعَاصِيهِ مَا قَدَّرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ، وَكَيْفَ يُقَدِّرُهُ حَقَّ قَدْرِهِ، أَوْ يَعْظُمُهُ أَوْ يُكَبِّرُهُ، وَيَرْجُو وَقَارَهُ وَبُجَّتَهُ مَنْ يَهُونُ عَلَيْهِ أَمْرُهُ وَنَهْيُهُ؟!

هَذَا مِنْ أَمْحَلِ الْمَحَالِ، وَأَبْيَسِ الْبَاطِلِ.

وَكُفَى بِالْمَعَاصِي عَقُوبَةً أَنْ يَضْمَحَلَّ مِنْ قَلْبِهِ تَعْظِيمُ اللَّهِ جَلَّ جلاله، وَتَعْظِيمُ حُرْمَاتِهِ، وَيَهُونُ عَلَيْهِ حَقُّهُ

وَمِنْ بَعْضِ عَقُوبَةِ هَذَا: أَنْ يَرْفَعَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ مَهَانَتَهُ مِنْ قُلُوبِ الْخَلْقِ، وَيَهُونُ عَلَيْهِمْ، وَيَسْتَحْفُونَ بِهِ، كَمَا هَانُ عَلَيْهِ أَمْرُهُ وَاسْتَحَفَّ بِهِ، فَعَلَى قَدْرِ مَحَبَّةِ الْعَبْدِ لِلَّهِ يَحَبُّ النَّاسُ، وَعَلَى قَدْرِ خَوْفِهِ مِنَ اللَّهِ يَخَافُهُ الْخَلْقُ، وَعَلَى قَدْرِ تَعْظِيمِهِ لِلَّهِ وَحُرْمَاتِهِ يُعَظِّمُ النَّاسُ حُرْمَاتِهِ.

وَكَيْفَ يَنْتَهِكُ عَبْدٌ حُرْمَاتِ اللَّهِ وَيَطْمَعُ أَنْ لَا يَنْتَهِكَ النَّاسُ حُرْمَاتِهِ؟

أَمْ كَيْفَ يَهُونُ عَلَيْهِ حَقُّ اللَّهِ وَلَا يَهُونُهُ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ؟

أَمْ كَيْفَ يَسْتَحْفُ بِمَعَاصِي اللَّهِ وَلَا يَسْتَحْفُ بِهِ الْخَلْقُ؟

وقد أشار سبحانه إلى هذا في كتبه عند ذكر عقوبات الذنوب ، وأنه أُرْكَسَ أربابها بما كسوا^(١) ، وغطى على قلوبهم ، فطُغ على بديوبهم^(٢) ، وأنه سيهم كما نسوه^(٣) ، وأهانهم كما أهانوا ذبته^(٤) ، وضيّعهم كما صبّعوا أمره .

ولهذا قال تعالى في آية سجود المخلوقات له : ﴿ وَمَنْ يَهِيَ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ ﴾ [الحج : ١٨] ، فلما هان عليهم السجود له وسحقوا به ولم يفعلوه أهانهم الله ، فلم يكن لهم من مُكْرِمٍ بعد أن أهانهم الله ، ومن ذا يكرم من أهانه الله؟ أو يهين من أكرمه الله؟

٣٠ - فَصْلُ [المعاصي سببُ نسيان الله لعبده]:

٣٠ - ومن عقوباتها : أنها تستدعي نسيان الله لعبده وتركه ، وتخليته بينه وبين نفسه وشرطائه ، وهذا أهلك الهلاك الذي لا يرجى منه نجاه :

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِإِعَادٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [الحشر : ١٨ و ١٩] ، فأمر بتقواه ، وبهي أن يتشبه عاذه المؤمنون بمن نسيه ترك تقواه ، وأحر أنه عاقب من ترك التقوى بأن أنساه نفسه أي : أساه مصالحتها ، وما بُجّئها من عدايته ، وما يوجب له الحياة الأبدية ، وكمال لذتها وسرورها ونعيمها ، فأنساه الله ذلك كله جزاء لما نسيه من عظمته وخوفه ، والقيام بأمره ، فترى العاصي مهملًا لمصالح نفسه نصيبًا لها ، قد

(١) كما في سورة النساء ٨٨

(٢) كما في سورة الأعراف ١٠١

(٣) كما في سورة الأعراف ٥١

(٤) كما في سورة الدخان ٤٩

أغفل الله قلبه عن ذكره، وأتبع هواه وكان أمره فرطاً، قد انفرطت عليه مصالح دنياه وأحررت، وقد فرط في سعادته الأبدية، واستبدل بها أدنى ما يكون من لذته؛ إنما هي سحابة صيف أو خيال طيف، كما قيل:

أحلام نوم أو كظل زائل إن السبب بمثلها لا يخذل
وأعظم العقوبات نسيان العبد لنفسه، وإهماله لها، وإضاعة حظها ونصيبتها من الله، ويتبعها ذلك بالغيب^(١) والهوان وأبحس الثمن، فضيع من لا غنى له عنه، ولا عوض له منه، واستبدل به من عنه كل الغنى ومنه كل العوض:

من كل شيء إذا ضيعته عوض وما من الله إن ضيعته عوض
قاله سبحانه وتعالى يعرض عن كل ما سواه ولا يعرض منه شيء، ويغني عن كل شيء ولا يغني عنه شيء، ويجير من كل شيء ولا يجير منه شيء، ويمنع من كل شيء ولا يمنع منه شيء؛ فكيف يستغني العبد عن طاعة من هذا شأنه طرفة عين؟

وكيف ينسى ذكره ويضيع أمره حتى ينسيه نفسه، فيخسرها ويظلمها أعظم الظلم؟

فما ظلم العبد ربه ولكن ظلم نفسه، وما ظلمه ربه ولكن هو الذي ظلم نفسه.

٣١ - فصل [المعاصي سبب للخروج من دائرة الإحسان]:

٣١ - ومن عقوباتها: أنها تُخرج العبد من دائرة الإحسان^(٢)، وتمنعه ثواب

(١) الخداع

(٢) هو أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه؛ فله يراك، كما ورد شرحه في الحديث =

المُحْسِنِينَ، فَإِنَّ الْإِحْسَانَ إِذَا بَاشَرَ الْقَلْبَ مَنَعَهُ مِنَ الْمَعَاصِي، فَإِنْ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ كَأَنَّهُ يَرَاهُ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ إِلَّا لَاسْتِغْلَاءَ ذِكْرِهِ وَمَحَبَّتِهِ وَخَوْفِهِ وَرَجَائِهِ عَلَى قَلْبِهِ، بِحَيْثُ يَصِيرُ كَأَنَّهُ يَشَاهِدُهُ، وَذَلِكَ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ إِرَادَةِ الْمَعْصِيَةِ، فَضْلاً عَنْ مَوَاقِعَتِهَا، فَإِذَا خَرَجَ مِنْ دَائِرَةِ الْإِحْسَانِ فَاتَتْهُ صَحْبَتُهُ وَرَفَقَتُهُ الْخَاصَّةُ، وَعَيْشُهُمُ الْهَيِّءُ، وَنَعِيمُهُمُ التَّامُّ.

فَإِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا أَقْرَبَ فِي دَائِرَةِ عَمُومِ الْمُؤْمِنِينَ، فَإِنْ عَصَاهُ بِالْمَعَاصِي الَّتِي تُخْرِجُهُ مِنْ دَائِرَةِ الْإِيمَانِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «لَا يَرِنِي الرَّأْيِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقَ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْيَةً ذَاتَ شَرَفٍ يَرْفَعُ إِلَيْهِ فِيهَا النَّاسُ أَبْصَارَهُمْ حِينَ يَسْتَهْجَاهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ، فَإِيَّاكُمْ إِيَّاكُمْ، وَالتَّوْبَةُ مَعْرُوضَةٌ بَعْدُ»^(١)، خُرُوجٌ مِنْ دَائِرَةِ الْإِيمَانِ.

٣٢ - فَصْلٌ [الْمَعَاصِي سَبَبُ فِي قَوَاتِ الْخَيْرِ]:

٣٢ - وَمَنْ فَاتَتْهُ رَفَقَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَحَسُنَ دِفَاعُ اللَّهِ عَنْهُمْ - فَإِنَّ اللَّهَ يَدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا -؛ فَاتَتْهُ كُلُّ خَيْرٍ رَتَّبَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ عَلَى الْإِيمَانِ، وَهُوَ نَحْوُ مِثَّةٍ خَصْلَةٍ، كُلُّ خَصْلَةٍ مِنْهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا:

١ - فَمِنْهَا: الْأَجْرُ الْعَظِيمُ: ﴿وَسَوْفَ يُوْتِی اللّٰهُ الْمُؤْمِنِیْنَ أَجْرًا عَظِیْمًا﴾ [النساء: ١٤٦].

٢ - وَمِنْهَا: الدَّفْعُ عَنْهُمْ شُرُودَ الدِّبِّ وَالْآخِرَةِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الدِّینِ آمَنُوا﴾ [الحج: ٣٨]

٣ - وَمِنْهَا: اسْتِغْفَارُ الْمَلَائِكَةِ وَحَمَلَةُ الْعَرْشِ لَهُمْ: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ

— الْمُتَّفَقُ عَلَى صَحَّتِهِ.

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥ / ٨٦)، وَمُسْلِمٌ (٥٧)، وَقَوْلُهُ: «إِيَّاكُمْ إِيَّاكُمْ» رِيَاضَةُ عَبْدِ مَسْلَمٍ.

وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴿[عامر: ٧]

٤ - ومنها: موالاة الله لهم، ولا يُذَلَّ مَنْ ولاة الله ﴿الله ولي الذين آمنوا﴾ [البقرة: ٢٥٧]

٥ - ومنها: أمر ملائكتهم بشيبتهم: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الأنفال: ١٢]

٦ - ومنها: أن لهم الدرجات عند ربهم والمغفرة والرزق الكريم^(١): ﴿لَهُمْ ذُرُجَاتٌ عَنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤].

٧ - ومنها: العزة ﴿ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وَلِكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [المنافقون: ٨].

٨ - ومنها: معية الله لأهل الإيمان: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ١٩].

٩ - ومنها: الرفعة في الدنيا والآخرة: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَلَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ذُرُجَاتٍ﴾ [المجادلة: ١١].

١٠ - ومنها: إعطاؤهم كفاً^(٢) من رحمته وإعطاؤهم نوراً يمشون به ومغفرة ذنوبهم.

١١ - ومنها: الود الذي يجعله الله سبحانه لهم، وهو أنه يحبهم ويحبهم إلى ملائكته وأنبيائه وعباده الصالحين^(٣).

١٢ - ومنها: أمانهم من الخوف يوم يشتد الخوف: ﴿فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ

(١) كما في قوله تعالى: ﴿لَهُمْ ذُرُجَاتٌ عَنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤].

(٢) نصيبين وقد جاء هذا المعنى في سورة الحديد ٢٨

(٣) كما في سورة مريم ٩٦.

فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿[الأنعام : ٤٨] .

١٣ - ومنها : أنهم المنعم عليهم الذين أمرنا أن نسأله أن يهدينا [إلى] صراطهم في كل يومٍ وليلةٍ سبع عشرة مرةً .

١٤ - ومنها : أن القرآن إنما هو هدى لهم وشفاء : ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آدَانِهِمْ وَقُرْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت : ٤٤]

١٥ - والمقصود أن الإيمان سببٌ حالبٌ لكل خيرٍ ، وكل خيرٍ في الدنيا والآخرة فبببب الإيمان ، وكل شرٍّ في الدنيا والآخرة فبببب عدم الإيمان ، فكيف يهون على العبد أن يرتكب شيئاً يخرجُه عن دائرة الإيمان ، ويحول بينه وبينه ، ولكن لا يخرج من دائرة عموم المسلمين ؟ فإن استمر على الذنوب وأصر عليها خيف عليه أن يربن على قلبه ، فيخرجه عن الإسلام بالكلية ، ومن هاها اشتد خوفُ اسلف ، كما قال بعضهم : أنتم تخافون الذنوب ، وأنا أخافُ لكفر

٣٣ - فصل [المعاصي سبب إضعاف سير القلب إلى الله] :

٣٣ - ومن عيوبها : أنها تضعف سير القلب إلى الله والدار الآخرة ، أو تعوقه أو توقفه وتقطعُه عن السير ، فلا تدعه يخطو إلى الله خطوةً ، هذا إن لم ترده عن وجهه إلى ورائه ، فالذنب يحجب الواصل ، ويقطع السائر ، ويكسر الطالب ، فالقلب إنما يسير إلى الله بقوة ، فإذا مرض بالذنوب ضعفت تلك القوة التي تُسيِّره ، فإن زالت بالكلية انقطع عن الله انقطاعاً يصعب تداركه ، والله المستعان .

فالذنب [ما أن يميت القلب ، أو يمرضه مرضاً مخوفاً ، أو يضعف قوته ، ولا بد حتى ينتهي ضعفه إلى الأشياء الثمانية التي استعاذ منها النبي ﷺ وهي :

«الهمُّ والحزنُ، والعجزُ والكسلُ، والجبنُ والبخلُ، وضلعُ الدُّنْيِ وغَلَبَةُ الرُّجَالِ»^(١)، وكلُّ اثنينٍ منها قرينان.

فالهمُّ والحزنُ قرينان؛ فإنَّ المكروهَ الوارِدَ على القلبِ إنَّ كانَ منْ أمرٍ مستقبلٍ يتوقَّعُه؛ أحدثَ الهمُّ، وإنَّ كانَ منْ أمرٍ ماضٍ قد وقعَ؛ أحدثَ الحزنُ. والعجزُ والكسلُ قرينان - فإنَّ تَخَلَّفَ العبدُ عن أسبابِ الخيرِ والصلاحِ، إنَّ كانَ لِعَدَمِ قدرتيه فهو العجزُ، وإنَّ كانَ لِعَدَمِ إرادتيه فهو الكسلُ. والجبنُ والبخلُ قرينان؛ فإنَّ عَدَمَ النفعِ منه إنَّ كانَ بيدَيه فهو الجبنُ، وإنَّ كانَ بِماله فهو البخلُ.

وضلعُ الدُّنْيِ وقهرُ الرُّجَالِ قرينان؛ فإنَّ استِعلاءَ الغيرِ عليه إنَّ كانَ بِحقِّه فهو منْ ضلعِ الدُّنْيِ، وإنَّ كانَ بِباطلٍ فهو منْ قهرِ الرُّجَالِ.

والمقصودُ أنَّ الذنوبَ منْ أقوى الأسبابِ الجالبةِ لهذه الأشياءِ الثمانية، كما أنَّها منْ أقوى الأسبابِ الجالبةِ «لجَهْدِ البلاءِ»، وتَرْكِ لِسْقَاءِ، وسُوءِ القِصَاءِ، وشَمَاتَةِ الأَعْدَاءِ»^(٢)، ومنْ أقوى لأسبابِ الجالبةِ لزوالِ نِعَمِ اللّهِ، وتحولِ عافيته، وفجأةِ نَقْمَتِهِ، وجميعِ مَخْطِئِهِ.

٣٤ - فَصْلُ [المعاصي تزيلُ النِّعمَ وتحلُّ النِّقَمَ]:

٣٤ - ومنْ عقوباتِ الذنوبِ؛ أنَّها تُزيلُ لِنِعَمٍ وتحلُّ لِنِقَمٍ. فما زالتْ عن العبدِ نعمةٌ إلا بدنبٍ، ولا حَلَّتْ به نعمةٌ إلا بدنبٍ، ولا رُفِعَ بلاءٌ إلا بتوبةٍ؛ كما قال عليُّ بنُ أبي طالبٍ رضي اللّهُ عنه - «ما نزلَ بلاءٌ إلا بدنبٍ، ولا رُفِعَ بلاءٌ إلا بتوبةٍ».

(١) رواه البخاري (٦٠٠٨)، ومسلم (٢٧٠٦). و(ضلعُ الدُّنْيِ) ثقله وشِدَّتُه.

(٢) وهو ما كان يستعيد منه الرسول ﷺ، كما في «صحيح مسلم» (٢٧٠٧).

وقد قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، وقال تعالى: ﴿وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الأنفال: ٥٣].

فأخبر الله تعالى أنه لا يُغَيِّرُ نِعْمَتَهُ التي أنعم بها على أحدٍ حتى يكون هو الذي يُغَيِّرُ ما بنفسه، فيُغَيِّرُ طاعةَ الله بمعصيته، وشكره بكفره، وأسيابَ وصاهُ بأسبابٍ سخطه، فإذا غَيَّرَ حُيِّرَ عليه، جزاءً وفاقاً، وما ربك بظلامٍ للعبيد.

فإن غَيَّرَ المعصية بالطاعة غَيَّرَ الله عليه العقوبة بالعافية، والذل بالعز، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَذَآ أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ [الرعد: ١١].

وفي بعض الآثار^(١) الإلهية، عن الرب تبارك وتعالى أنه قال «وعرثي وحلالي، لا يكون عبدٌ من عبيدي على ما أحب، ثم ينتقل عنه إلى ما أكره، إلا انتقلت له مما يحب إلى ما يكره، ولا يكون عبدٌ من عبيدي على ما أكره ثم ينتقل عنه إلى ما أحب، إلا انتقلت له مما يكره إلى ما يحب».

ولقد أحسن القائل:

إِذَا كُنْتَ فِي نِعْمَةٍ فَارْغَبْهَا	فَإِنَّ الْمَعَاصِيَ تُزِيلُ النِّعَمَ
وَحُطَّهَا بِطَاعَةِ رَبِّ الْعِبَادِ	هَرَبُ الْعِبَادِ سَرِيعُ النِّقَمِ
وَإِيَّاكَ وَالظُّلْمَ مَهْمَا سَتَطَعْتَ	فَقُطْنُ الْعِمَادِ شَدِيدُ الْوَحْمِ
وَسَافِرَ بَقْلِكَ بَيْنَ الْوَرَى	لِتُبْصِرَ آثَارَ مَنْ قَدْ ظَلَمَ
فَتِلْكَ مَسَاكِينُهُمْ تَعْلَهُمْ	شُهُودٌ عَلَيْهِمْ وَلَا تُتْهِمُ
وَمَا كَانَ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ أَصْرٌ	مِنَ الظُّلْمِ وَهُوَ الَّذِي قَدْ قَضَى

(١) والله أعلم بصحته

فَكَمْ تَرَكُوا مِنْ جَانِبٍ وَمِنْ قُصُورٍ وَأَحْرَى عَلَيْهِمْ أَطْلَمَ صَلُّوا بِالْجَجِيمِ وَقَاتِ النَّعِيمِ وَكَانَ الَّذِي نَالَهُمْ كَلْعَلَمَ

٣٥ - فَصَلْ [المعاصي سبب الخوف والرعب في القلب]:

٣٥ - وَمَنْ عَقُوبَاتُهَا مَا يُلْقِيهِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مِنَ الرِّعْبِ وَالْخَوْفِ فِي قَلْبِ الْعَاصِي ؛ فَلَا تَرَاهُ إِلَّا خَائِفًا مَرْعُوبًا .

فَلَمَّا الطَّاعَةُ حُضِنَ اللَّهُ الْأَعْظَمُ الَّذِي مَنْ دَخَلَهُ كَانَ مِنَ الْأَمِينِ مِنْ عَقُوبَةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَمَنْ خَرَجَ عَنْهُ أَحَاطَتْ بِهِ الْمَخَافَةُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ؛ فَمَنْ أَطَاعَ اللَّهَ انْقَلَبَتِ الْمَخَافَةُ فِي حَقِّهِ أَمَانًا ، وَمَنْ عَصَاهُ انْقَلَبَتْ أَمْنُهُ مَخَافًا ؛ فَلَا تَجِدُ الْعَاصِي إِلَّا وَقَلْبُهُ كَأَنَّهُ بَيْنَ حَنَاحِي طَائِرٍ ، إِذَا حَرَكْتَ الرِّيحَ لِبَابِ قَالَ : جَاءَ الطَّلِبُ ، وَإِنْ سَمِعَ وَقَعَ قَدَمٍ خَافَ أَنْ يَكُونَ نَذِيرًا بِالْعَطَبِ ، يَحْسِبُ أَنَّ كُلَّ صَبِيحَةٍ عَلَيْهِ ، وَكُلُّ مَكْرُوهٍ قَاصِدًا إِلَيْهِ ، فَمَنْ خَافَ اللَّهَ أَمِنَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وَمَنْ لَمْ يَخْضِبِ اللَّهَ أَخَافَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ؛

لَقَدْ قَضَى اللَّهُ بَيْنَ النَّاسِ مَذْخَلَقًا أَنْ الْمَخَافَةَ وَالْإِجْرَامَ فِي قَرْنٍ ٣٦ - وَمِنْ عَقُوبَاتِهَا : أَنَّهَا تَوْقِعُ الْوَحْشَةَ الْعَظِيمَةَ فِي الْقَلْبِ ، فَيَحْدُ الْمَذْنِبُ نَفْسَهُ مُسْتَوْحِشًا ، قَدْ وَقَعَتِ الْوَحْشَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ ، وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الْخَلْقِ ، وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ نَفْسِهِ ، وَكَلَّمَا كَثُرَتِ الذُّنُوبُ اشْتَدَّتِ الْوَحْشَةُ .

وَأَمْرٌ لَعِيشٍ عِيشٌ لِمُسْتَوْحِشِينَ الْخَائِفِينَ ، وَأَطْيَبُ الْعِيشِ عِيشُ الْمُسْتَأْنِسِينَ ، فَلَوْ فَكَّرَ الْعَاقِلُ وَوَاظَنَ بَيْنَ اللَّهِ لِمَعْصِيَةٍ وَمَا تَوَقَّعَهُ فِيهِ مِنَ الْخَوْفِ وَلِلْوَحْشَةِ ، لَعَلِمَ سُوءَ حَالِهِ وَعَظِيمَ غَيْبِهِ ، إِذَا بَاغَ أُنْسَ الطَّاعَةِ وَأَمْنَهَا وَحَلَاوَتَهَا بِوَحْشَةِ الْمَعْصِيَةِ ؛ وَمَا تَوَجَّهَ مِنَ الْخَوْفِ وَالضَّرَرِ الدَّاعِي لَهُ .

كما قيل :

فَإِنْ كُنْتَ قَدْ أَوْحَشْتِكَ الذُّنُوبُ فَذَعْهَا إِذَا شِئْتَ وَاسْتَأْسِ
وَسِرُّ الْمَسْأَلَةِ أَنَّ الطَّاعَةَ تَوْجِبُ الْقُرْبَ مِنَ الرَّبِّ سُبْحَانَهُ، فَكُلَّمَا شَتَدَّ
الْقُرْبُ قَوِيَ الْإِنْسُ، وَالْمَعْصِيَةُ تَوْجِبُ الْبُعْدَ مِنَ الرَّبِّ، وَكُلَّمَا زَادَ الْبُعْدُ قَوِيَ
الْوَحْشَةُ.

ولهذا يجدُّ العبدُ وحشةً بينه وبينَ عدوِّهِ للبعدِ الذي بينهما، وَإِنْ كَانَ
مُلاَبِسًا لِقَرِيبٍ مِنْهُ، وَيَحْدُ أَنْسًا وَقَرِيبًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْ يُحِبُّ، وَإِنْ كَانَ بَعِيدًا عَنْهُ
وَالْوَحْشَةُ سَبَبُهَا الْحِجَابُ، وَكُلَّمَا غَلَطَ الْحِجَابُ زَادَتِ الْوَحْشَةُ، فَالْغَفْلَةُ
تَوْجِبُ الْوَحْشَةَ، وَأَشَدُّ مِنْهَا وَحْشَةُ الْمَعْصِيَةِ، وَأَشَدُّ مِنْهَا وَحْشَةُ الشَّرِكِ وَالْكَفْرِ.
وَلَا تَجِدُ أَحَدًا مُلاَبِسًا شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ إِلَّا وَيَعْلُوهُ مِنَ الْوَحْشَةِ بِحَسَبِ مَا لَا يَسْتَعِينُ
مِنْهُ؛ فَتَعْلُو الْوَحْشَةُ وَجْهَهُ وَقَلْبَهُ، فَيَسْتَوْحِشُ وَيَسْتَوْحِشُ مِنْهُ.

٣٦ - فَصْلُ [المعاصي تصرف القلب عن الاستقامة]:

٣٧ - وَمَنْ عَفَوَاتِهَا: أَنَّهَا تَصْرِفُ الْقَلْبَ عَنْ صِحَّتِهِ وَاسْتِقَامَتِهِ إِلَى مَرَضِهِ
وَانْحِرَافِهِ؛ فَلَا يَزَالُ مَرِيضًا مَعْلُولًا لَا يَتَنَفَّحُ بِالْأَغْدِيَةِ الَّتِي بِهَا حَيَاتُهُ وَصَلَاتُهُ، فَإِنْ
تَأَثَّرَ الذُّنُوبُ فِي الْقُلُوبِ كَتَأَثَّرَ الْأَمْرَاضُ فِي الْأَبْدَانِ، بَلِ الذُّنُوبُ أَمْرَاضُ
الْقُلُوبِ وَدَوَاهَا، وَلَا دَوَاءَ لَهَا إِلَّا تَرْكُهَا

وَقَدْ أَجْمَعَ السَّائِرُونَ إِلَى اللَّهِ أَنَّ الْقُلُوبَ لَا تُعْطَى مِنْهَا حَتَّى تَصِلَ إِلَى
مَوْلَاهَا، وَلَا تَصِلَ إِلَى مَوْلَاهَا حَتَّى تَكُونَ صَحِيحَةً سَلِيمَةً، وَلَا تَكُونَ صَحِيحَةً
سَلِيمَةً حَتَّى يَنْقَلِبَ دَوَاهَا فَيَصِيرَ نَفْسَ دَوَائِهَا، وَلَا يَصِحُّ لَهَا ذَلِكَ إِلَّا بِمُخَالَفَةِ
هَوَاهَا، فَهَوَاهَا مَرَضُهَا، وَشَفَاؤُهَا مُخَالَفَتُهُ، فَإِنْ اسْتَحْكَمَ الْمَرَضُ قَتَلَ أَوْ كَادَ.
وَكَمَا أَنَّ مَنْ نَهَى نَفْسَهُ عَنِ الْهَوَى كَانَتْ الْجَمَّةُ مَأْوَاهُ، فَكُلَّمَا يَكُونُ قَلْبُهُ فِي

هذه الدار في حنة عاجلة، لا يشه نعيم أهلها نعيمًا أبدية، بل التعاوت الذي بين
النعيمين كالتعاقب الذي بين نعيم الدنيا والآخرة، وهذا أمر لا يصدق به
إلا من باشر قلبه هذا وهذا

ولا تحسب أن قوله تعالى ﴿وَالْأَنْزَارُ لَهَا نَعِيمٌ﴾، وإن لفجأ لفي
جحيم﴾ [الأنعام: ١٣ و ١٤] مقصور على نعيم الآخرة وجحيمها فقط، بل
في دورهم الثلاثة هم كذلك - أعني دار الدنيا، ودار البرزخ، ودار الغرار -
فهؤلاء في نعيم، وهؤلاء في جحيم.

وهل النعيم إلا نعيم لقلب؟

وهل العذاب إلا عذاب لقلب؟

وأي عذاب أشد من الخوف ولهم والحر، وصيق الصدر، وإعراصه عن
الله والدار الآخرة، وتعلقه بغير الله، وانقطاعه عن الله، ككل وإدمه شععة؟
وكل شيء تعلق به وأحبته من دون الله فإنه يسوءه سوء العذاب.

فكل من أحب شيئاً غير الله عذب به ثلاث مرات في هذه الدار؛ فهو
يعذب به قبل حصوله حتى يحصل، فإذا حصل عذب به حال حصوله بالخوف
من سلبه وفواته، والتنغيص والتكيد عليه، وأسواع من العذاب في هذه
المعارضات، فإذا سلبه اشتد عليه عذابه؛ فهذه ثلاثة أنواع من العذاب في هذه
الدار.

وأما في البرزخ؛ فعذب بقرينه ألم الفراق الذي لا يرجو عوده، ولم
فوات ما فاتته من النعيم العظيم باشتغاله بضده، وألم الحجاب عن الله، وألم
الحسرة التي تقطع الأكباد، فالهم والغم والحسرة والحر تعمل في نفوسهم
نظير ما تعمل الهوام والديدان في أبدانهم، بل عملها في نفوس دائم مستمر.

حتى يردّها الله إلى أجسادها، فحيثُ ينتقلُ العذابُ إلى نوعٍ هو أدهى وأمرُّ؛
فأينَ هذا من نعيمٍ مَنْ يرقصُ قلبه طرباً وفرحاً وأنساً برّيه، واشتباعاً إليه، وارتياحاً
بحبّه، وطمأنينةً يذكره؟ حتى يقولُ بعضهم في حال نزعه: واطربنا! ويقولُ
الآخر: إنَّ كانَ أهلُ الجنةِ في مثلِ هذا الحالِ، إنَّهم لَمَي عيشٍ طيّبٍ! ويقولُ
الآخر: مساكينُ أهلِ الدنيا، خرجوا منها وما ذاقوا لديد العيشِ فيها، وما ذاقوا
أطيب ما فيها!

ويقولُ الآخر: لو علمَ الملوكُ وأبناءُ الملوكِ ما نحنُ فيه لحالدونا عليه
بلسيوفٍ.

ويقولُ الآخر: إنَّ في الدنيا جنةً مَنْ لم يدخلها لم يدخل جنةَ الآخرة.
فيا مَنْ باعَ حَقَّهُ الغالي بأخسِ الثمنِ - وغَسَّ كَنَ الغِنِّ في هذا العقدِ،
وهو يرى أنَّه قد غَسَّ - إذا لم يكنْ لثَ حبرةً بقيمةِ السعةِ فلِ لمقومين!
فيا عَجَباً مَنْ بضاعةٍ معثَ اللهَ مشتريها، وثمنُها جنةُ المآوى، والسفيرُ
الذي جرى على يديه عقدُ التبايعِ وضمَمَ الثمنَ عن المشتري هو لرسولُ ﷺ،
وقد بعتهَا بغايةِ الهوانِ، كما قال القائلُ:
إذا كانَ هذا فِعْلَ عَبْدٍ بِنَفْسِهِ فَمَنْ ذَا لَهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ يُكْرِمُ
يقولُ اللهُ تعالى: ﴿وَمَنْ يُهِنِ لِلَّهِ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾
[الحج ١٨].

٣٧ - فَصْلُ [المعاصي تعمي بصيرة القلب]:

٣٨ - ومن عقوباتها. أنَّها تعمي بصيرة القلب، وتطمسُ نوره، وتسدُّ طرقَ
العلمِ، وتحجبُ مواردَ الهدايةِ

وقد قال مالك للشافعي لما اجتمع به ورأى تلك المخاليل: إني أرى الله تعالى قد ألقى عليك نوراً؛ فلا تطفئه بظلمة المعصية.

ولا يزال هذا النور يَضَعُفُ وَيَضْمَحِلُّ، وظلام المعصية يقوى حتى يصير القلب في مثل الليل البهيم، فكم من مهلك يسقط فيه وهو لا يبصره! كاعشى خرج بالليل في طريق ذات مهالك ومعاطب، فيا عزة السلامة، ويا سرعة العطب!

ثم تقوى تلك الظلمة، وتفيض من القلب إلى الجوارح، فيغشى القلب منها سواد، بحسب قوتها وتزيدها، فإذا كان عند الموت ظهرت في البرزخ؛ فامتلا القبر ظلمة، كما قال النبي ﷺ: «إن هذه القبور مُمْتَلِئَةٌ عَلَى أَهْلِهَا ظُلُمَةً، وَإِنَّ اللَّهَ مَنُورُهَا بِصَلَاتِي عَلَيْهِمْ»^(١).

فإذا كان يوم المعاد وحشر العباد غلبت الوجهة عدواً ظاهراً يراه كل أحد، حتى يصير الوجه أسود مثل الحَمَمَةِ. في لها من عقوبة لا توزن لذات الدنيا بأجمعها من أولها إلى آخرها؛ فكيف بقسط العبد المنقصر المسكين المتعب في زمن إنما هو ساعة من حلم! فالله المستعان.

٣٨ - فَصْلُ [المعاصي تصغر النفس وتحقرها]:

٣٩ - ومن عقوباتها: أنها تصغر النفس وتقمعها، وتدسيها وتحقرها، حتى يصير أصغر شيء وأحققر، كما أن الطاعة تُنمِّيها وتركبتها وتكبرها؛ قال الله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾. وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا [الشمس: ٩ و ١٠]:

والمعنى: قد أفلح من كبرها وأعلاها بطاعة الله وأظهرها، وقد خسر من أخفاها وحقرها وصغرها بمعصية الله.

(١) رواه مسلم (٩٥٦) عن أبي هريرة

وأصل التدمية: الإخماء، ومنه قوله تعالى: ﴿أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ﴾ [لتخل: ٥٩]؛ فالعاصي يدس نفسه في المعصية، ويخفي مكانها، يتوارى من الخلق من سوء ما يأتي به، قد انقمع عند نفسه، وانقمع عند الله، ونقمع عند الخلق؛ فالطاعة والبر تكبير النفس وتبعضها وتعليها، حتى تصير أشرف شيء وأكبره وأزكاه وأعلاه، ومع ذلك فهي أدل شيء وأحقه وأصغر لله تعالى، وبهذا الدل حصن لها هذا العر والشرف والنمو، فما صغر الفوس مثل معصية الله، وما كبرها وشرفها ورفعها مثل طاعة الله.

٣٩ - فصل [المعاصي سبب في أسر الشيطان وسجن الشهوات]:

٤٠ - ومن عقوباتها: أن العاصي دائماً في أسر شيطانه وسجن شهواته، وقيود هواه؛ فهو أسير مسجون مقيّد، ولا أسير أسوأ حالاً من أسير أسرة أعدى عدو له، ولا سجن أضيّق من سجن الهوى، ولا قيد أصعب من قيد لشهوة؛ فكيف يسير إلى الله والدار الآخرة قلب مأسور مسجون مقيّد؟ وكيف يحطو خطوة واحدة؟

وإذا قيّد القلب طرقتة الآفات من كل جانب بحسب قيوده.

ومثل القلب مثل الطائر، كلما علا بُعد عن الآفات، وكلما نزل اختوشته الآفات، وفي الحديث: «الشيطان ذئب الإنسان»^(١).

(١) رواه أحمد (٥ / ٢٢٣، ٢٤٣)، والطبري في «الكبير» (٢٠ / رم ٣٤٤)، وأبو نعيم

في «الحلية» (٧ / ٢٤٧)

وقال الهيثمي في «المجمع» (٢ / ٢٣) «ويعلاء بن زياد لم يسمع من قعاء».

ولفظ قد الحديث: «إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب العم، يأخذ الشاة القاصية والناحية؛ فليأكم والشعاب، وعليكم بالجماعة والمسجد».

ويُفي عنه ما رواه أحمد (٥ / ١٩٦) و (٦ / ٤٤٦)، وأبو داود (٥٤٧)، والنسائي (٢ / ٢ =

وكما أنَّ الشاة التي لا حافِظَ لها وهي بين الدئاب سريعة العطب، فكذا العبد إذ لم يكن عليه حافِظٌ من الله فذنبه مُفْتَرَسُهُ ولا بُدَّ، وإنَّما يكون عليه حافِظٌ من الله بالتقوى؛ فهي وقايةٌ من الله وجنةٌ حصينةٌ بيه وبين ذنبه؛ كما هي وقايةٌ بيه وبين عقوبة الدنيا والآخرة، وكلَّمَا كانت الشاة أقرب من الراعي كانت أسلم من الذئب، وكلَّمَا بُعِدَتْ عن الراعي كانت أقرب إلى الهلاك؛ فحُمِيَ ما تكونُ الشاة إذا قُرِئَتْ مِنَ الرَّاعِي، وإنَّما يأخذ الذئب القاصية من الغنم، وهي أبعد من الراعي.

وأصلُّ هذا كله. أنَّ القلب كلَّمَا كان أبعد من الله كانت الآفات إليه أسرع، وكلَّمَا قُرِبَ من الله بُعِدَتْ منه الآفات.

والْبُعْدُ من الله مراتب، بعضها أشدُّ من بعض؛ فالعصية بُعْدُ القلب عن الله، وتُبعَدُ المعصية أعظم من بُعْدِ الغفلة؛ وتُبعَدُ البدعة أعظم من بُعْدِ المعصية^(١)، وتُبعَدُ النفاق ولشرك أعظم من ذلك كله.

٤٠ - فَصْلُ [المعاصي سبب في سقوط الجاه والمنزلة عند الله وعند خلقه]:

٤١ - ومن عقوباتها: سقوط الجاه والمنزلة والكرامة عند الله وعند خلقه؛ فإنَّ أكرمَ الخلق عند الله أتقاهم، وأقربهم منه منزلةً أطوعهم له، وعلى قدر طاعة العبد له تكون منزلته عنده؛ فإذا عصاه وحالفت أمره سقط من عينه؛ فأسقطه من قلوب عباده، وإذا لم يبق له جاه عند الخلق وهان عليهم عاملوه على حسب

١٠٦ - ١٠٧)، وابن خزيمة (١٤٧٦)، وابن حبان (٢١٠١) بسند حسن عن أبي الدرداء أنَّ رسول الله ﷺ قال: «ما من ثلاثة في قرية ولا بدول لا تقيم فيهم الصلاة إلا استحوذ عليهم الشيطان، فعليك بالجماعة؛ فإنَّما يأكل الذئب القاصية»

(١) نظر كتابي: «علم أصول البدع» (ص ٢١٧) «فصل. بين البدع والمعاصي».

ذلك ؛ فعاش بينهم أسوأ عيش : حامل الذكر، ساقط القلب، ذري الحال ، لا حرمة له ، فلا فرح له ولا سرور ؛ فإنَّ خُمُولَ الذكر وسقوط القدر والجاه جالت كلَّ غمٍّ وهمٍّ وحزنٍ ، ولا سرور معه ولا فرح ، وأين هذا الألم من لذّة المعصية لولا سكر الشهوة ؟

ومن أعظم نعم الله على العبد : أن يرفع له بين العالمين ذكره ، ويعلي له قدره ، ولهذا حصَّ أسماءه ورسله من ذلك بما ليس لغيرهم ، كما قال تعالى : ﴿وَذَكَرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ . إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ﴾ [ص : ٤٥ و ٤٦] ؛ أي : خصصناهم بخصيصة ، وهي الذكر الحميل الذي يُذكرون به في هذه الدار ، وهو لسان الصديق الذي سألَهُ إِبْرَاهِيمُ الْخَلِيلُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَيْثُ قَالَ : ﴿وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء : ٨٤] ، وقال سبحانه عنهم وعن بنيه : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ [مريم : ٥٠] ، وقال لبيّه ﷺ : ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشرح : ٤] .

فأتباع الرسل لهم نصيب من ذلك بحسب ميراثهم من طاعتهم ومتابعتهم ، وكل من خالفهم فاته من ذلك بحسب مخالفتهم ومعصيتهم .

٤١ - فَصْلُ [المعاصي تستب صاحبها أسماء المدح وتكسوه أسماء الذم]

٤٢ - ومن عقوباتها : أنها تسلب صاحبها أسماء المدح والشرف ، وتكسوه أسماء الذم والصفى ، فتسلبه اسم المؤمن ، والبر ، والمُحسن ، والمُتقي ، والمُطيع ، والمُنيب ، والولي ، والورع ، والصالح ، والعايد ، والخائف ، والأواب ، والطيب ، والمرضي ونحوها .

وتكسوه اسم الفاجر ، والعاصي ، والمُحالف ، والمسيء ، والمفسد ،

والخبيث، والسَّحَوط، والرَّانِي، والسَّارِق، والقَائِس، والكَاذِب، والخَائِن،
واللُّوطِي، وقاطِعِ الرَّحِم، والقَادِرْ وأمثالها.

فهذه أسماءُ المَسْوَوقِ ﴿يَبْسُ الْأَسْمُ الْمَسْوَوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ [الحجرات: ١١]
الذي يُوجِبُ غَضَبَ الدِّينِ، ودخولَ لَنيرانِ، وعيشَ الْخِزْيِ (الهوانِ).

وتلك أسماءُ توجبُ رضى الرحمن، ودخولَ الْجَنَانِ، وتوجبُ شرفَ
المسمى بها على سائرِ أُنوعِ الإنسانِ، فلو لم يكنْ في عقوبةِ المعصيةِ إلا
استحقاقُ تلكَ الأسماءِ وموجبَتُها لكانَ في العقلِ ناهٍ عنها، ولو لم يكنْ في ثوابِ
الطاعةِ إلا الفُورُ تلكَ لأسماءِ وموجبَتُها لكانَ في العقلِ أمرُ بها، ولكن لا مانع
لما أعطى، ولا معطي لما منع، ولا مقرب لما بعد، ولا مُبعد لمن قُرب، ﴿وَمَنْ
يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [الحج: ١٨].

٤٢ - فَصْلُ [المعاصي سبب في نقصان العقل]:

٤٣ - وَمِنْ عَقوباتِها أَنَّها تَوَثِّرُ بِالْخَاصَّةِ في نقصانِ لعقلٍ، فلا تحدُّ
عاقِلين أحدهما مطيعٌ لله والأحرُّ عاصٍ، إلا وعقلُ المطيعِ منهما أوفرُّ وأكملُ
وفكره أصحُّ، ورأيه أسدُّ، والصوابُ قرينه.

ولهذا تحدُّ خطابُ القرآنِ بما هو مع أولي العقولِ والألبابِ كقوله:
﴿وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: ١٩٧]، وقوله ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة: ١٠٠]، وقوله: ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾
[البقرة: ٢٦٩]. وبطائر ذلك كثيرة.

وكيف يكونُ عاقلاً وافرَ العقلِ مَنْ يعصي مَنْ هُوَ في قبضتِهِ وفي دارِهِ،
وهو يعلمُ أَنَّهُ يراهُ ويُشاهدُهُ؟! فيعصيه وهو بعينه غيرُ متورِّعٍ عنه، ويستعينُ بنعمه
على مساخطِهِ، ويستدعي كلَّ وقتٍ غَضَبَهُ عليه، ولَعْنَهُ له، وإبعاده مِنْ قُرْبِهِ،

وطردته عن بابه، وإعراضه عنه، وجعل لانه له، والتخلى بينه وبين نفسه وعدوه، وسقوطه من عينه، وحرمانه روح رضاه وجهه، وقرة العين بقربه، والفوز بجواره، والنظر إلى وجهه في زمرة أوليائه، إلى أصعاف أصعاف ذلك من كرامة أهل الطاعة، وأصعاف أصعاف ذلك من عقوبة أهل المعصية.

فأي عقل لمن آثر لذة ساعة أو يوم أو دهر، ثم تنقضي كأنها حلم لم يكن، على هذا النعيم المقيم والفوز العظيم؟ بل هو سعادة الدنيا والآخرة، ولولا العقل الذي تقوم به عليه الحجة لكان ممزلة المحانين، بل قد تكون المحانين أحسن حالاً منه، وأسلم عاقبة، فهذا من هذا الوجه.

وأما تأثيرها في نقصان العقل النعشي، فلولا الاشتراك في هذا النقصان، لظهر لمطيعنا نقصان عقل عاصيتنا، ولكن الجائحة عامة، والجنون فتون.

ويا عجبا لو صححت العقول لعلمت أن طريق تحصين الذمة والفرجة والسرور وطيب العيش إنما هو في رضا من النعيم كله في رضا، والأثم والعذب كله في سخطه وغضبه، ففي رضا قرة العيون، ومرور القوس، وحياة القلوب، ولذة الأرواح. وطيب الحياة، ولذة العيش، وأطيب النعيم، مما لو وزن منه مثقال ذرة نعيم الدنيا لم يف به، بل إذا حصل للقلب من ذلك أيسر نصيب لم يرض بالدنيا وما فيها عوضاً منه، ومع هذا فهو يتنعم بنصيبه من الدنيا أعظم من تنعم المترفين فيها، ولا يشوب تنعمه بذلك الحظ اليسير ما يشوب تنعم المترفين من الهوم والغموم والأحزان والمعارضات، بل قد حصل على النعيم، وهو يتنظر بعيين آخرين أعظم منهما، وما يحصل له في خلال ذلك من الآلام، فالأمر كما قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْمُونُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْمُونُونَ كَمَا تَأْمُونُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ [النساء: ١٠٤]

فلا إله إلا الله! ما أنقص عقل من باع الدرّ بالبعر، ولمسك بالرجيع^(١)،
ومرافقة الذين أنعم الله عليهم من النبين والصديقين والشهداء والصالحين،
بمرافقة الذين غصب الله عنهم ولعنهم، وأعدّ لهم جهنم وساءت مصيراً.

٤٣ - فصل [المعاصي توجب القطيعة بين العبد وبين ربه]:

٤٤ - ومن أعظم عقوباتها: أنه توجب القطيعة بين العبد وبين ربه تبارك
وتعالى، وإذا وقعت القطيعة انقطعت عنه أسباب الخير واتصلت به أسباب
الشر، فأني فلاح وأي دحاء وأي غيش لمن انقطعت عنه أسباب الخير، وقطع
ما بينه وبين وليه ومولاه الذي لا غى له عنه طرفه عين، ولا بد له منه، ولا عوض
له عنه، واتصلت به أسباب الشر، ووصل ما بينه وبين أعدى عدو له: فتولاه
عدوه، وتخلّى عنه وليه؟ فلا تعلم نفس ما هي هذا الانقطاع والاتصال من أنواع
الآلام وأنواع العذاب.

قال بعض السلف: رأيت العبد ملقى بين الله سبحانه
وبين الشيطان، فإن أعرض الله عنه تولاه الشيطان، وإن تولاه الله
لم يقدر عليه الشيطان، وقد قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا
لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ
أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ [الكهف:
٥٠].

يقول سبحانه لعباده: أُنْ كَرُمْتُ أَبَاكُمْ، ورفعت قلرة، وفضلته على
غيره، فأمرت ملائكتي كلهم أن يسجدوا له + تكريماً له وتكريفاً، فأطاعوني وأبى
عدوي وعدوه، فعصى أمري، وخرج عن طاعتي: فكيف يحسن بكم بعد هذا

(١) هو الروث

أَنْ تَحْذُوهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي ، فَتَطِيعُونَهُ فِي مَعْصِيَتِي ، وَتَوَالُوهُ فِي خِلَافِ مَرْضَاتِي ، وَهُوَ أَعْدَى عَدُوِّكُمْ ؟ ! فَوَلَّيْتُمْ عَدُوِّي وَقَدْ أَمَرْتُكُمْ بِمَعَادَاتِهِ .

وَمَنْ وَالِيَ أَعْدَاءَ الْمَلِكِ كَانَ هُوَ وَأَعْدَاؤُهُ عِنْدَهُ سَوَاءً ، فَإِنَّ الْمَحَبَّةَ وَالطَّاعَةَ لَا تَتَمُّ إِلَّا بِمَعَادَاةِ أَعْدَاءِ الْمَطَاعِ وَمَوَالَاةِ أَوْلِيَائِهِ ، وَأَمَّا أَنْ تُوَالِيَ أَعْدَاءَ الْمَلِكِ ثُمَّ تَدَّعِي أَنْتَ مَوَالِيَهُ ؛ فَهَذَا مُحَالٌ ، هَذَا لَوْلَمْ يَكُنْ عَدُوُّ الْمَلِكِ عَدُوًّا لَكُمْ ؛ فَكَيْفَ إِذَا كَانَ عَدُوُّكُمْ عَلَى الْحَقِيقَةِ ، وَالْعِدَاوَةُ لَنِي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ أَعْظَمُ مِنَ الْعِدَاوَةِ الَّتِي بَيْنَ الشَّاةِ وَالذَّنْبِ ؟ فَكَيْفَ يَلِيقُ بِالْعَاقِلِ أَنْ يُوَالِيَ عَدُوَّهُ وَعَدُوَّ وَلِيِّهِ وَمَوْلَاهُ الَّذِي لَا مَوْلَى لَهُ سِوَاهُ ؟ !

وَبَيَّنَّ سَبْحَانَهُ عَلَى قُبْحِ هَذِهِ الْمَوَالَاةِ بِقَوْلِهِ : ﴿ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ﴾ [الكهف : ٥٠] ، كَمَا نُهُ عَلَى قُبْحِهِمَا بِقَوْلِهِ : ﴿ فَتَنَسَّقُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ [الكهف : ٥٠] ؛ فَتَبَيَّنَ أَنَّ عِدَاوَتَهُ لِرَبِّهِ وَعِدَاوَتَهُ لَنَا ، كُلُّهُمَا سَبَبٌ يَدْعُو إِلَى مَعَادَاتِهِ ؛ فَمَا هَذِهِ الْمَوَالَاةُ ؟ وَمَا هَذَا لِمُسْتِدَالٍ ؟ بِشَسِّ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا .

وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ تَحْتَ هَذَا الْخُطَابِ نَوْعٌ مِنَ الْعِتَابِ لَطِيفٌ عَجِيبٌ ، وَهُوَ أَنِّي عَادَيْتُ إِبْلِيسَ إِذْ لَمْ يَسْجُدْ لِأَبْنَيْكُمْ آدَمَ مَعَ مَلَائِكَتِي ، فَكَانَتْ مَعَادَاتُهُ لِأَحِبَّائِكُمْ ، ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ هَذِهِ الْمَعَادَاةِ أَنْ عَقَدْتُمْ بَيْنَهُ وَبَيْنَكُمْ عَقْدَ الْمَصَالِحَةِ ؟ !

٤٤ - فَصْلُ [الْمَعَاصِي تَمْحَقُ بَرَكَةَ الدِّينِ وَالْدُنْيَا] :

٤٥ - وَمِنْ عَقُوبَاتِهَا : أَنَّهَا تَمْحَقُ بَرَكَةَ الْعَمْرِ ، وَبَرَكَةَ الرِّزْقِ ، وَبَرَكَةَ الْعِلْمِ ، وَبَرَكَةَ الْعَمَلِ ، وَبَرَكَةَ الطَّاعَةِ .

وَبِالْجُمْلَةِ تَمْحَقُ بَرَكَةَ الدِّينِ وَالْدُنْيَا ، فَلَا تَحُدُّ أَقْلَ بَرَكَةٍ فِي عَمْرِهِ وَدِينِهِ وَدُنْيَاهُ مِنْ عَصَى إِلَهٍ ، وَمَا مُجِئَتِ الْبَرَكَةُ مِنَ الْأَرْضِ إِلَّا بِمَعَاصِي الْحَلَقِ .

قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ

بَرَكَتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴿ [الأعراف: ٩٦]

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ لَوْ شِئْنَا لَمَسَّكُمْ مِنْ أَيْنَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمُ الْمَاءَ فُجَاءًا﴾ [الجن: ١٦ و ١٧].

«وإن لعند ليحرم الرزق بالذنب بصيئه»^(١)

وفي الحديث: «إن روح القدس نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب؛ فإنه لا ينال ما عند الله إلا بطاعته، وإن الله جعل الروح والفرح في الرضى واليقين، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط»^(٢).

وقد تقدم الأثر الذي ذكره أحمد في «كتاب الزهد»^(٣): «أنا الله، إذا رُضيت بركت وليس لبركتي منتهى، وإذا غضبت لغنت، ولعنتي تُدرك السابغ من الولد».

وليست سعة الرزق والعمل بكثرة، ولا طول العمر بكثرة الشهور والأعوام، ولكن سعة الرزق بالبركة فيه.

وقد تقدم أن عمر العبد هو مدة حياته، ولا حياة لمن أعرض عن الله واشتغل بعمره، بل حياة البهائم خير من حياته، فإن حياة الإنسان بحياة قلبه وروحه، ولا حياة لقلبه إلا بمعرفة فطرته ومحبيه وعبادته وحده، ولإنابة إليه، والطمانينة بذكره، والأنس بقربه، ومن فقد هذه الحياة فقد الخير كله، ولو تعرض عنها بما تعرض في الدنيا، بل ليست الدنيا بأجمعها عوضاً عن هذه

(١) وهذا لفظ حديث صحيح، سبق تخريجه (ص ٦٨، ٨٦).

(٢) حديث صحيح له طرق عدة أشار إليه وحرجها شيخنا الألباني في «تحريج أحاديث

مشكلة العقراء» (رقم ١٥).

(٣) تقدم (ص ٢٤)

الحياة، فَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَهْوَتْ الْجَنَّةُ غُوضًا، وَإِذَا فَاتَهُ اللَّهُ لَمْ يَحْوَضْ عَنْهُ شَيْءٌ
الْبَتَّةَ.

وكَيْفَ يُعْوَضُ الْفَقِيرُ بِالذَّاتِ عَنِ الْغَنِيِّ بِالذَّاتِ، وَالْعَاجِزُ بِالذَّاتِ عَنِ
الْقَادِرِ بِالذَّاتِ، وَالْمَيِّتُ عَنِ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ، وَالْمَخْلُوقُ عَنِ الْخَالِقِ، وَمَنْ
لَا وَجُودَ لَهُ وَلَا شَيْءٌ لَهُ مِنْ ذِيهِ أَلَيْتَهُ عَمَّنْ غِنَاهُ وَحَيَاتُهُ وَكَمَالُهُ وَجُودُهُ وَرَحْمَتُهُ مِنْ
لَوْزِمَ ذَاتِهِ؟ وَكَيْفَ يُعْوَضُ مَنْ لَا يَمْلِكُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ عَمَّنْ لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ؟

وإنَّما كانت معصية الله مسبباً لِمَعْقِي بَرَكَةِ الرِّزْقِ وَالْأَجْلِ، لِأَنَّ الشَّيْطَانَ
مُؤَكَّلٌ بِهَا رِبَاصَحِبِهَا، فَسَطَانُهُ عَلَيْهِمْ، وَحَوَالَتُهُ عَلَى هَذَا الدِّيَوَانِ وَأَهْلِهِ
وَأَصْحَابِهِ، وَكُلُّ شَيْءٍ يَتَّصِلُ بِهِ الشَّيْطَانُ وَيُقَارَنُ فِرْكَتُهُ مَحْقُوقَةٌ، وَلِهَذَا شَرَعَ ذِكْرُ
اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالرُّكُوبِ وَلِجَمَاعٍ، لِمَا فِي مِقَارِبَةِ
اسْمِ اللَّهِ مِنَ الْبَرَكَةِ، وَذَكَرَ اسْمَهُ يَطْرُدُ الشَّيْطَانَ فَتَحْصُلُ الْبَرَكَةُ، وَلَا مَعَارِضَ لَهُ،
وَكُلُّ شَيْءٍ لَا يَكُونُ لِلَّهِ فِرْكَتُهُ مَسْرُوعَةً، فَإِنَّ الرَّبَّ هُوَ الَّذِي يُبَارِكُ وَحْدَهُ، وَالْبَرَكَةُ
كُلُّهَا مِنْهُ، وَكُلُّ مَا تُسَبِّحُ إِلَيْهِ مُبَارَكٌ، فَكَلَامُهُ مُبَارَكٌ، وَرَسُولُهُ مُبَارَكٌ، وَعَبْدُهُ الْمُؤْمِنُ
النَّافِعُ لِحَلْقِهِ مُبَارَكٌ، وَبَيْتُهُ الْحَرَامُ مُبَارَكٌ، وَكَتَابَتُهُ^(١) مِنْ أَرْضِهِ - وَهِيَ الشَّامُ -
أَرْضُ الْبَرَكَةِ، وَصَفَّاهَا بِالْبَرَكَةِ فِي سِتِّ آيَاتٍ مِنْ كِتَابِهِ^(٢)؛ فَلَا مُبَارَكٌ إِلَّا هُوَ وَحْدَهُ،
وَلَا مُبَارَكٌ إِلَّا مَا تُسَبِّحُ إِلَيْهِ، أَعْنِي إِلَى الْوَهَيْتِهِ وَمَحَبَّتِهِ وَرِضَاهُ، وَإِلَّا، فَالْكُفْرُ كُلُّهُ
مَنْسُوبٌ إِلَى رُسُولَيْتِهِ وَخَلْقِهِ، وَكُلُّ مَا نَاعَدَهُ مِنْ نَفْسِهِ مِنَ الْأَعْيَانِ وَالْأَقْوَالِ
وَالْأَعْمَالِ فَلَا بَرَكَةَ فِيهِ، وَلَا خَيْرَ فِيهِ، وَكُلُّ مَا كَانَ قَرِيباً مِنْ ذَلِكَ؛ فَقِيهِ مِنَ الْبَرَكَةِ
عَلَى حَسَبِ قُرْبِهِ مِنْهُ.

(١) قَارَنَ بِهِ «السَّلْسَلَةُ الصَّغِيرَةُ» (١٥).

(٢) فَصَّلَتْ: ١٠، الْأَعْرَافُ: ١٣٧، الْإِسْرَاءُ: ١، الْأَنْبِيَاءُ: ٧١، الْأَنْبِيَاءُ: ٨٢، سَبَأُ:

وضد البركة اللعنة ؛ فأرض لعنة الله أو شخص لعنة الله أو عمل لعنة الله
أبعد شيء من الخير والبركة ، وكل ما اتصل بذلك وارتبط به وكان منه سبيل فلا
بركة فيه البتة .

وفد لعن عدوّه إبليس وجعله أبعد حلقه منه ، فكل ما كان من جهته فله من
لعنة الله يقدر قربه منه واتصاله به .

فمن هنا كان للمعاصي عظم تأثير في محو بركة العمر والرزق والعلم
والعمل ، وكل وقت عصي الله فيه ، أو مال عصي الله به ، أو بدد أو جبه أو
علم أو عمل فهو على صاحبه . ليس له ؛ فليس له من عمره وماله وقوته وجاهه
وعلمه وعمله إلا ما أطاع الله به .

ولهذا ؛ فمن اتس من يعيش في هذه الدار مئة سنة أو نحوها ، ويكون
عمره لا يبلغ عشر سنين أو نحوها ، كما أن سهم من يملك القاطير المقنطرة من
الذهب والفضة ويكون ماله في الحقيقة لا يبلغ ألف درهم أو نحوها ، وهكذا
لجاة والعلم .

وفي الترمذي^(١) عنه ﷺ : «الذنب ملعونة ، ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما
والله ، وعالم أو متعلم» .

وفي أثر آخر : «للدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله»^(٢) ؛ فهذا هو
الذي فيه البركة خاصة ، والله المستعان ، وعليه التكلان .

(١) حديث حسن ؛ انظر تخرجه وشرحه في الترجمة لتاسع ولأربعين من وجوه تفصيل العلم
في «مفتاح دار السعادة» (١ / ١٧٠) بالإمام ابن القيم - بتحقيقي

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣ / ١٥٧) - وقال : غريب - ، والضمياء في «المختار» - كما

في «الجامع الصغير» (٣٠١٩) - عن جابر

وسنده ضعيف كما قال شيخنا في «ضعيف الجامع» (٣٠١٩)

٤٥ - فصل [المعاصي سبب الهوان والذل والصغار]:

٤٦ - ومن عقوباتها: أنها تجعل صاحبها من السفلة بعد أن كان مهيباً لأن يكون من العلية، فإن الله خلق خلقه قسمين: عبيّة، وسفلة، وجعل عليين مستقرّ العبيّة، وأسفل سافلين مستقرّ السفلة، وجعل أهل طاعته الأعلى في الدنيا والآخرة، وأهل معصيته الأسفلين في الدنيا والآخرة، كما جعل أهل طاعته أكرم خلقه عليه، وأهل معصيته أهون خلقه عليه، وجعل العزة لهؤلاء، والذلة والصغار لهؤلاء، كما في «مسند الإمام أحمد»^(١) من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال: «نُحْتُ بالسيف بين يدي لساعة، وجُعِل رذقي تحت ظل رُمحي، وجُعِل الذل والصغار عني من خالف أمري».

فكثما عمل العبد معصية نزل إلى أسفل درجة، ولا يزال في نزول حتى يكون من الأسفلين، وكثما عمل طاعة ارتفع درجة، ولا يزال في ارتفاع حتى يكون من الأعلى.

وقد يحتج للعبد في أيام حياته الصعود من وجه والنزول من وجه، وأيهما كان أغلب عليه كان من أهله، فليس من صعد مئة درجة ونزل درجة واحدة، كمن كان بالعكس.

ولكن يعرض لها هنا للنفس غلط عظيم، وهو أن العبد قد ينزل نزولاً بعيداً أبعد مما بين المشرق والمغرب، ومما بين السماء والأرض؛ فلا يفي صعوده ألف درجة بهذا النزول الواحد، كما في «الصحيح»^(٢) عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ لَا يُلْقِي لَهَا نَالاً يَهْوِي بِهَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مِمَّا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ».

(١) حديث حسن، سبعت لإشارة إليه (ص ٩٣)

(٢) رواه البخاري (٦١١٢)، ومسلم (٢٩٨٨).

فأيُّ صعودٍ يوازي هذه النزلة؟ والنزولُ أمرٌ لازمٌ للإنسان، ولكن من الناس من يكون نزوله إلى غفلة، فهذا إذا استيقظ من غفلةٍ عدَّ إلى درجته، أو إلى أرفع منها بحسب بقلته.

ومنهم من يكون نزوله إلى مساحٍ لا ينوي به الاستعانة على الطاعة؛ فهذا متى رجع إلى الطاعة فقد يعود إلى درجته، وقد لا يصل إليها، وقد يرتفع عنها، وإنه قد يعود أعلى همةً مما كان، وقد يكون أضعف همةً، وقد تعود همةً كما كانت.

ومنهم من يكون نزوله إلى معصية، إما صغيرة أو كبيرة؛ فهذا يحاح في عوده إلى درجته إلى توبة نصوح، وإثابة صادقة.

وختلف الناس هل يعود بعد التوبة إلى درجته التي كان فيها، بناءً على أن التوبة تمحو أثر الذنب، وتحلَّ وحودته كعدمه، فكأنه لم يكن، أو لا يعود؟! بناءً على أنَّ لتوبة تأثيرها في إسقاط العقوبة، وأما الدرجة التي فاتته فإنه لا يصل إليها.

قالوا: ونقرُّ بذلك أنه كان مُستعدًّا ما شغاله بالطاعة في الزمن الذي عصى فيه لصعود آخر، وارتقاء بحملة أعماله السالفة؛ بمنزلة كسب الرجل كلَّ يومٍ حملةً ماله الذي يملكه؛ وكلما تضاعف المال تضاعف الربح، فقد راح عليه في زمن المعصية ارتعاع ورسخ بحملة أعماله، فإذا استأنف العمل استأنف صعوداً من نزوله، وكان قلَّ ذلك صاعداً من عتو، وبسهماً بؤنَّ عظيم.

قلوا: ومثَّل ذلك مثل رجلين يرتقيان في سلمين لا نهاية لهما، وهما سواء، فزُلَّ أحدهما إلى أسفل، وبو درجة واحدة، ثم استأنف الصعود، فإن الذي لم يزل يعلو عليه ولا يَدُّ

وحَكَمَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ رحمه الله بينَ الطائفتينِ حُكماً مقبولاً، فقال :

التَّحْقِيقُ أَنَّ مِنَ التَّائِبِينَ مَنْ يَعُودُ إِلَى أَرْفَعِ مِنْ دَرَجَتِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعُودُ إِلَى مِثْلِ دَرَجَتِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَصِلُ إِلَى دَرَجَتِهِ.

قلتُ . وهذا بحسبِ قُوَّةِ التَّوْبَةِ وَكَمَالِهَا، وَمَا أَخَذَتْهُ الْمَعْصِيَةُ لِلْعَبْدِ مِنَ الذَّلِّ وَالْخُضُوعِ وَالْإِنَابَةِ، وَالْحَذَرِ وَالْخَوْفِ مِنَ اللَّهِ، وَالْبُكَاءِ مِنْ حَشِيَّةِ اللَّهِ، فَهَذَا تَقْوَى هَذِهِ الْأُمُورِ، حَتَّى يَعُودَ التَّائِبُ إِلَى أَرْفَعِ مِنْ دَرَجَتِهِ، وَيَصِيرَ بَعْدَ انْتِوَابِهِ خَيْراً مِنْهُ قَبْلَ الْخَطِيئَةِ، فَهَذَا قَدْ تَكُونُ الْخَطِيئَةُ فِي حَقِّهِ رَحِمَةً، فَإِنَّهَا نَقَتْ عَنْهُ دَاءَ الْعُجْبِ، وَحَلَّصَتْهُ مِنْ نَقْتِهِ بِنَفْسِهِ وَإِدْلَالِهِ بِأَعْمَالِهِ، وَوَضَعَتْ حَدَّ صِرَاعِهِ وَذَلَّهِ وَانْكَسَرَهُ عَلَى عَتَبَةِ بَابِ سَيِّدِهِ وَمَوْلَاهُ، وَعَرَفَتْهُ قُدْرَهُ، وَأَشْهَدَتْهُ فَقْرَهُ وَضُرُورَتَهُ إِلَى حَفِظِ سَيِّدِهِ وَمَوْلَاهُ لَهُ، وَإِلَى عَفْوِهِ عَنْهُ وَمَغْفِرَتِهِ لَهُ، وَأُخْرِجَتْ مِنْ قَلْبِهِ صَوْلَةُ الطَّاعَةِ، وَكَسَرَتْ أَنْفَهُ أَنْ يَشْمُخَ بِهَا أَوْ يَتَكَبَّرَ بِهَا، أَوْ يَرَى نَفْسَهُ بِهَا خَيْراً مِنْ غَيْرِهِ، وَأَوْقَفَتْهُ بَيْنَ يَدَيْ رَبِّهِ مَوْقِفَ الْحَطَّائِينَ الْمَذْنُوبِينَ، نَاكِسِ الرَّأْسِ بَيْنَ يَدَيْ رَبِّهِ، مُسْتَحِيئاً مِنْهُ خَائِئِلاً وَجَلَّلاً، مُحْتَقِراً لَطَاعَتِهِ، مُسْتَعِظَماً لِمَعْصِيَتِهِ، قَدْ عَرَفَ نَفْسَهُ بِالنَّقْصِ وَالذَّمِّ، وَرَبَّهُ مُتَعَرِّضاً بِالْكَمَالِ وَالْحَمْدِ وَالْوَفَاءِ.

كما قيل :

اسْتَأْثَرَ لِلَّهِ بِالْوَفَاءِ وَبِالْحَمْدِ وَوَلَّى لِمَلَامَةِ الرُّجُلَا

فَأَيُّ نِعْمَةٍ وَصَلَتْ مِنَ اللَّهِ إِلَيْهِ سَتَكَثَّرَهَا عَلَى نَفْسِهِ، وَرَأَى نَفْسَهُ دُونَهَا، وَلَمْ يَرَهَا أَهْلاً لَهَا؟

وَأَيُّ نِعْمَةٍ أَوْ بَلِيَّةٍ وَصَلَتْ إِلَيْهِ رَأَى نَفْسَهُ أَهْلاً لَهَا هُوَ أَكْرَمُ مِمَّا وَرَأَى أَنَّ مَوْلَاهُ قَدْ أَحْسَنَ إِلَيْهِ إِذْ لَمْ يَعَاوِدْهُ عَلَى قَذَرِ جُرْمِهِ وَلَا شَطَرِهِ، وَلَا أَذَى جَزَاءِ مِنْهُ؟

فَإِنَّ مَا سَتَحَقُّهُ مِنَ الْعُقُوبَةِ لَا تَحْمِلُهُ الْجِدَالُ لِرَاسِيَاتٍ، فَضْلاً عَنْ هَذَا
الْعَبْدِ الضَّعِيفِ الْعَاجِزِ، فَإِنَّ الذَّنْبَ - وَهُوَ صَغِيرٌ - فَإِنَّ مَقَابِلَهُ لِعَظِيمِ الَّذِي
لَا شَيْءَ أَعْظَمُ مِنْهُ، الْكَبِيرِ الَّذِي لَا شَيْءَ أَكْبَرُ مِنْهُ، الْجَلِيلِ الَّذِي لَا أَجَلَ مِنْهُ وَلَا
أَحْمَلَ، الْمُتَعَمِّمِ بِحَمِيصِ أَصْنَافِ النِّعَمِ دَقِيقِهَا وَجَلِيلِهَا، مَنْ أَقْبَحَ الْأُمُورِ وَأَفْظَعَهَا
وَأَشْبَعَهَا، فَإِنَّ مَقَابِلَةَ الْعِظَمَاءِ وَالْأَجَلَاءِ وَسَادَاتِ السَّاسِ يَمَثُلُ ذَلِكَ بِسْتَقْبَحِهِ كُلُّ
أَحَدٍ مُؤْمِنٌ وَكَافِرٌ

وَأَرَدْتُ السَّاسَ وَأَسْقَطْتُهُمْ مَرُوءَةً مِنْ قَابِلِهِمْ بِالرَّدَائِلِ، فَكَيْفَ بِعَظِيمِ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَمَلِكِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَإِلَهِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؟
وَلَوْلَا أَنَّ رَحْمَتَهُ غَلَّتْ غَضَبُهُ، وَمَغْفِرَتُهُ سَبَقَتْ عِقُوبَتَهُ، لَتَدَكَّدَكَتِ الْأَرْضُ بِمَنْ
قَابِلُهُ بِمَا لَا يَنْبَغُ مَقَابِلَتَهُ بِهِ، وَلَوْلَا جَلَمُهُ وَمَغْفِرَتُهُ لَزُلْزَلَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ مِنْ
مَعَاصِي الْعِبَادِ. فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ تَرُولا
وَلَئِنْ رَأَيْتَا إِنْ مَسَّكُمَا مِنْ أَشَدِّ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ خَلِيفاً غَفُوراً﴾ [فاطر: ٤١].

فَتَأَمَّلْ خَتَمَ هَذِهِ الْآيَةِ بِاسْمَيْهِ مِنَ أَسْمَائِهِ وَهُمَا (الْحَلِيمُ) وَ (الْغَفُورُ)، كَيْفَ
تَجِدُ تَحْتَ ذَلِكَ أَنَّهُ لَوْلَا جَلَمُهُ عَنِ الْجَنَّةِ وَمَغْفِرَتُهُ لِلْعَصَاةِ لَمَا اسْتَقَرَّتِ لِسَمَاوَاتُ
وَالْأَرْضُ؟

وَقَدْ أَخْبَرَ سُبْحَانَهُ عَنْ بَعْضِ كُفْرِ عِبَادِهِ أَنَّهُ: ﴿تَكَاذَبَتِ السَّمَاوَاتُ يَنْفَطِرُنَ مِنْهُ
وَتَنَشَقُّ الْأَرْضُ وَتَجْرُ الْجِبَالُ هَذَا﴾ [مريم: ٩٠].

وَقَدْ أَخْرَجَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِأَبُولِ بْنِ الْحَجَّةِ بِسَبِّ وَاحِدٍ ارْتِكَابَهُ، وَخِلَافاً فِيهِ
بُهْيَةً، وَلَعَنَ إِبْلِيسَ وَطَرَدَهُ وَأَخْرَجَهُ مِنْ مَكُونِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِذَنْبٍ وَاحِدٍ
رَتَكَبَهُ، وَحَالَفَ فِيهِ أَمْرَهُ، وَنَحَلَ - مَعْدَنُ الْحَمَقَى - كَمَا قِيلَ.

نُفِصِلُ الذُّنُوبَ إِلَى الذُّنُوبِ وَنُزَوِّجِي فَرَجَ الْجَنَانِ لَنَى الثَّعْمِ الْحَالِدِ
وَلَقَدْ عَلِمْنَا أَخْرَجَ الْأَبُولِ مِنْ مَلَكُوتِهِ الْأَعْلَى بِذَنْبٍ وَاحِدٍ

والمقصود: أنَّ العبد قد يكون بعد التوبة خيراً مما كان قبل الخطيئة وأرفع درجة، وقد تُضعِف الخطيئة همَّته، وتوهِن عزمه، وتعرض قلبه، فلا يقوى دواء التوبة على إعادته إلى صحته الأولى، فلا يعود إلى درجته، وقد يزول المرض بحيث تعود الصحة كما كانت، ويعود إلى مثل عمله، فيعود إلى درجته.

هذا كله إذا كان نزوله إلى معصية، فإذا كان نزوله إلى أمر يقدر في أصل إيمانه، مثل الشكوك والريب والفاق؛ فذاك نزول لا يرجى لصاحبه صعود إلا بتحديد إسلامه من رأسه.

٤٦ - فَصْلُ [المعاصي تجرى على صاحبها اصناف المخلوقات]:

٤٧ - ومن عقوباتها: أنها تجرى على العبد من لم يكن يتجرأ عليه من أصناف المخلوقات، فتجترى عليه الشياطين بالأذى والإعواء والوسوسة والتحريف والتحزين، وإنسانيته به مصلحته في ذكره ومضرته في نسيانه؛ فتجترى عليه الشياطين حتى تؤزّه إلى معصية الله أژاً.

وتجترى عليه شياطين الإنس بما تقدّر عليه من أذاه في عيَّته وحضوره، وتجترى عليه أهله وخدمته وأولاده وجيرانه حتى الحيوان البهيم.

قال بعض السلف: إني لأعصي الله فأعرف ذلك في خلقي امرأتي ودأبتي.

وكذلك يجترى عليه أولياء الأمر بالعقوبة التي إن عدلوا فيها أقدموا عليه حدود الله، وتجترى عليه نفسه فتأسد عليه وتستصعب عليه، فلو أرادوا لخير لم تطاوعه ولم تنقذ له، وتسوقه إلى ما فيه هلاكه؛ شاء أم أبى.

وذلك لأن الطاعة حصن الرب تبارك وتعالى الذي من دخله كان من لأمين.

فإذا فارق الحصن جترأ عليه قُطَاع الطريق وغيرهم، وعلى حسب اجتراءه على معاصي الله يكون احتراء هذه الأفاعي والنفوس عليه، وليس له شيء يرد عنه، فإن ذكر الله وطاعته، والصدقة، وإرشاد الحاهل، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وقاية ترد عن العبد، بمنزلة القوة التي ترد المرض وتقاومه، وإذا سقطت القوة غلب وأرد المرض فكان الهلاك، فلا يذ للعبد من شيء يرد عنه.

فإن موجب السيئات والحساب تدافع، ويكون الحكم للغالب كما تقدم، وكلما قوي جانب الحساب كن الرد أقوى كما تقدم، فإن الله يدافع عن الذين آمنوا، والإيمان قوٌّ وعمل، فبحسب قوة الإيمان يكون الدفع، ولله المستعان

٤٧ - فصل [المعاصي تخون صاحبها عند الحاجة]:

٤٨ - ومن عقوباتها: أنها تخون العبد أحوج ما يكون إلى نفسه، فإن كل أحد يحتاج إلى معرفة ما ينفعه وما يضره في معاشه ومعاده، وأعلم الناس أعرفهم بذلك على التفصيل.

وقواهم وأكيسهم من قري على نفسه وإرادته، فاسعملها فيما ينفعه وكفها عما يضره

وفي ذلك تفاوت معرفت الناس وهممهم ومنارلهم، فأعرفهم من كان عارفاً بأسباب السعادة والشقاوة. وأرشدهم من أثر هذه على هذه، كما أن أسفهم من عكس الأمر.

والمعاصي تخون العبد أحوج ما كان إلى نفسه في تحصيل هذا العلم، وإثارة الحظ الأشرف الغالي الدائم على الحظ الحسيس الأدنى المنقطع؛ فتحجبه الذنوب عن كمال هذا العلم، وعن الاشتغال بما هو أولى به وأنفع له

في الدارين .

فإذا وقع في مكروه واحتاج إلى التخلص منه خائنه قلبه ونفسه وجوارحه ، فكان بمنزلة رجلٍ معه سيفٌ قد غشبه الصداً ولزم قرابه^(١) بحيث لا يجذب مع صاحبه إذا جذبته ، فعرض له عدوٌ يريد قتله ، فوضع يده على قائم سيفه واجتهد ليُخرجه ، فلم يخرج ، فدهمه العدو وظمَر به !

كذلك القلب يصدأ بالذنوب ويصير مُثخنًا بالمرض ، فإذا احتاج إلى محاربة العدو به لم يجذ معه شيئاً ، والعبد إنما يُحارب ويُصاوَل ويُقدَّم بقلبه ، والجوارح تبع للقلب ، فإذا لم يكن عند ملكها قوة يدفع بها فما الظرُّ به عند عدم ملكها ؟

وكذلك النفس فإنها تخبث بالشهوات والمعاصي وتضعف - أعني النفس المظلمة - وإن كانت الأمانة تقوى وتتأسد ، وكلما قويت هذه ضعفت تلك ؛ فيبقى لحكم والتصرف للأمة .

وربما ماتت نفس المظلمة موتاً لا يرتجى معه حياة ، فهذا ميت في البرزخ غير حيٍّ في الآخرة حياة ينفع بها ، بل حياته حياة يدرك بها الألم فقط .

والمقصود : أن العبد إذا وقع في شدة أو كربة أو بلية خافه قلبه ولسانه وجوارحه عما هو نفع شيء له ، فلا ينجذب قلبه للتوكل على الله تعالى ولا الإنابة إليه والحمية عليه ، والتضرع والتذلل والامكسار بين يديه ، ولا يطاوعه لسانه لذكره ، وإن ذكره بلسانه لم يجمع بين قلبه ولسانه ، فيحبس القلب على اللسان بحيث يؤثر الذكر ، ولا يحبس القلب واللسان على المذكور ، بل إن ذكر أو دعا ذكر بقلب لا به عاقل ، ولو أراد من جوارحه أن تعينه طاعة تدفع عنه ؛ لم تنقذ له ولم تطاوعه .

(١) وهو علاف السيف

وهذا كله أثر الذنوب والمعاصي، كمن له جُند يدفعون عنه الأعداء،
فأهمل جُنده وضيعهم وأضعفهم، وقطع أخبارهم، ثم أراد منهم عند هجوم
العدو عليه أن يستفرغوا وسعهم في الدفع عنه بغير قوة

هذا، وثم أمر أخوف من ذلك وأدهى منه وأمر، وهو أن يخونه قلبه ولسانه
عند الاحتضار والانتقال إلى الله، فربما تعذر عليه لُطق بالشهادة، كما شاهد
السُّ كثير من المحتضرين أصابهم ذلك، حتى قيل لبعضهم:

قل: «لا إله إلا الله» فقال: آه آه، لا أستطيع أن أقولها!

وقيل لآخر: قل: «لا إله إلا الله»، فقال: شاء، ريخ^(١)، غلبتك... ثم
قضى!

وقيل لآخر: قل: «لا إله إلا الله»، فقال:

يَا رَبُّ قَائِلَةً يَوْمًا وَقَدْ تَبَسَّتُ كَيْفَ الطَّرِيقُ إِلَى حَمَامٍ مَنَجَابٍ
ثم قضى!

وقيل لآخر: قل: «لا إله إلا الله»، فجعل يهذي بالغناء، ويقول: تاتنا،
تنت... حتى مات.

وقيل لآخر ذلك، فقال: ما ينبغي ما تقول، ولم أدع معصية إلا ركبته!؟
ثم مات؛ ولم يقلها!

وقيل لآخر ذلك، فقال: وما يُغني عني، وما أعرف أنني صليت لله صلاة؟
ولم يقلها!

وقيل لآخر ذلك، فقال: أنا كافر بما تقول، ولم يقلها وقضى!

(١) هي أسماء لأحجار الشُّطرنج!

وقيل لأحر ذلك، فقال: كلما أردت أن أقولها ولساني يُمسك عنها!
وأخبرني من حضر بعض الشهادين عند موته، فجعل يقول: لله، فُلْس لله، فُلْس لله، حتى قضى!

وأخبرني بعض التجار عن قرابة له أنه احتضر وهو عنده، وجعلوا يلقنونه
«لا إله إلا الله» وهو يقول: هذه القطعة رحيمة، هذا مُشترى جيد، هذا
كذا... حتى قضى!

وسبحن الله! كم شاهدت الناس من هذا عبراً؟ والذي يخفى عليهم من
أحوال المحتضرين أعظم وأعظم.

فإذا كان العبد في حال حضور ذهنه وقوته وكمال إدراكه قد تمكن منه
الشیطان، واستعمله فيما يريد من معاصي الله، وقد أغفل قلبه عن ذكر الله،
وعطل لسانه عن ذكره، وجوارحه عن طاعته، فكيف الظن به عند سقوط قواه،
واشتغال قلبه ونفسه بما هو فيه من ألم التزع؟ وقد جمع الشيطان له كل قوته
وهمته، وحشدته عليه بجميع ما يقدر عليه لينال منه فرصته، فإن ذلك أحر
العمل، فأقوى ما يكون عليه شيطانه ذلك الوقت، وأضعف ما يكون هو في تلك
لحال، فمن ترى يسلم على ذلك؟!

هناك: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [إبراهيم: ٢٧].

فكيف يوفق لحسن الخاتمة من أعمل الله سبحانه قلبه عن ذكره واتبع
هواه، وكان أمره مُرطاً؟! فبعد من قلبه بعيد من الله تعالى، غافل عنه مُتَعَبِدٌ
لهواه، أسير لشهوته، ولسانه يابس عن ذكره، وجوارحه مُعْصَلَةٌ عن طاعته،
مشتعلة سمعته، بعيد عن هذا أن يوفق للخاتمة بالحسنى؟

ولقد قطع خوف الحاتمة ظهور المتقين، وكأن المسبيين الظالمين قد
أخذوا توفيقاً بالآمان!!

﴿أَمْ لَكُمْ يُمَانٌ عَلَيْنَا نَالِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ . سَأَلَهُمْ
إِيَّاهُمْ بِذَلِكَ رَعِيمٌ﴾ [القلم : ٣٩ و ٤٠].

كما قيل :

يَا آمِنٌ مَعَ قُتْحِ الْعَمَلِ بِهِ هَلْ	أَتَاكَ تَوَفِّعُ أَمِنْ أَنْتَ مَمْلُوكُهُ
خَمَعْتَ شَيْئِينَ أَمْنًا وَأَتَسَاعَ هَوًى	هَذَا وَإِخْدَاهُمَا فِي الْمَرَّةِ تَهْلِكُهُ
وَالْمُحْسِنُونَ عَلَى ذَرْبِ الْمَخَوْفِ قَدْ	سَارُوا وَدَلَّكَ ذَرْبٌ لَسْتَ تَسْلُكُهُ
فَرُطْتَ فِي الرُّزْغِ وَقْتَ الذَّرِّ مَنْ سَفِهَ	فَكَيْفَ عِنْدَ حَصَادٍ لَسَايَ تَذَرُّكُهُ
هَذَا وَأَعْجَبَ شَيْءٌ بِكَ زُهْدَكَ فِي	دَارِ الْبَقَاءِ بَعِيشَ سَوْفَ تَشْرُكُهُ
مِنْ السُّمِّيَةِ إِذَا بَالِهَ أَنْتَ أَمِ الْ	مُعْبُونَ فِي السَّيِّعِ عَسَا سَوْفَ يَذَرُّكُهُ

٤٨ - فصل [المعاصي تعمي القلب وتضعف بصيرته]:

٤٩ - ومن عقوباتها أنها تعمي القلب، فإن لم تغمه أضعفت بصيرته ولا
بد، وقد تقدم بيان أنها تضعفه ولا بد، وهذا عمي القلب وضعف فاته من معرفة
الهدى وقوته على تنفيذه في نفسه، وفي غيره بحسب ضعف بصيرته وقوته.
فإن الكمال الإنساني مداره على أصليين . معرفة الحق من الباطن ،
وإثارة عليه .

وما تفاوتت منزل الخلق عند الله تعالى في الدنيا والآخرة إلا بقدر تفاوت
منازلهم في هذين الأمرين، وهما اللذان أنشأ الله سبحانه على أنبيائه بهما في
قوله تعالى :

﴿وَاذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِيَ الْأَيْدِي وَالْأَنْصَارِ﴾

[ص: ٤٥]

﴿فَالْأَيْدِي﴾ : الموي في تنفيد الحق ، ﴿وَالْأَبْصَارُ﴾ : الصائر في الدين ؛ فوصفهم بكمال إدراك الحق وكمال تنفيده .

وانقسم الناس في هذا المقام أربعة أقسام :

فهؤلاء أشرف الأقسام من الخلق وأكرمهم على الله .

القسم الثاني : عكس هؤلاء ، من لا بصيرة بهم في الدين ، ولا قوة على تنفيذ الحق ، وهم أكثر هذا الخلق ، الذين رؤيتهم قدي العيون وخمي الأرواح ، وسقم القلوب ، يضيّقون الديار ، ويقلون الأسعار ، ولا يستعاض بصحبتهم إلا العار والشار .

القسم الثالث : من له بصيرة بالحق ومعرفة به ، لكنه ضعيف لا قوة له على تنفيذه ولا لدعوة إليه ، وهذا حال المؤمن الضعيف ، والمؤمن القوي خير وأحب إلى الله منه^(١) .

القسم الرابع : من له قوة وهمة وعزيمة ، لكنه ضعيف البصيرة في الدين ، لا يكاد يميز بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، بل يحسب كل سوداء تمرة ، وكل بيضاء شحمة ، يحسب الورم شحماً ، والدواء النافع سماً .

وليس من هؤلاء من يصلح للإمامة في الدين ، ولا هو موضعاً لها سوى القسم الأول .

قال الله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [سجده : ٢٤] ، فأخبر سبحانه أن بالصبر واليقين نالوا الإمامة في الدين ، وهؤلاء هم الذين استثناهم الله سبحانه من جملة الخاسرين ، وأقسم

(١) وقد صحّ هذا المعنى في حديث رواه مسلم (برقم ١٨٤٠ - مختصره) عن أبي هريرة

بالعصير - الذي هو زمن سعي الحاسرين والراحمين - على أن من عداهم فهو
من الخاسرين.

فقال تعالى: ﴿وَالْعَصِيرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ. أَلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ وَتَوَاضَعُوا بِالْحَقِّ وَتَوَاضَعُوا بِالصَّبْرِ﴾ [العصر: ١ - ٣] فلم يكتب منهم
معرفة الحق ولصبر عليه؛ حتى يوصي بعضهم بعضاً به، ويرشده إليه،
ويحضه عليه.

ورداً كان من عدا هؤلاء خاسراً؛ فمعلوم أن المعصية والذنوب نعيم
بصيرة القلب فلا يدرك الحق كما ينبغي، وتضعف قوته وعزيمته فلا يصبر عليه،
بل قد يتوارد على القلب حتى يتعكس إدراكه كما يعكس سيره، فيدرك الباطل
حقاً والحق باطلاً، والمعروف منكراً والمكفر معروفاً؛ فيتكس في سيره، ويرجع
عن سفره إلى الله والدار الآخرة، إلى سفره إلى مستقر العوس المبطلة، التي
رضيت بالحياة الدنيى، وأطمأنت بها، وعملت عن الله وإياته، وتركت الاستعداد
للقائه.

ولو لم يكن في عقوبة الذنوب إلا هذه العقوبة وحدها؛ لكانت داعية إلى
تركها والتباعد منها، والله المستعان.

وهذا كما أن الطاعة تنور القلب وتجعله وتصقله، وتقويه وتثبتته، حتى
يصير كالمرآة المصقولة في حلالها وصفاتها فيمتلئ نوراً، فإذا دنا الشيطان منه
أصابه من نوره ما يصيب مسترق لسع من الشهب لثوب، فالشيطان يفرق
من هذا القلب أشد من فرق الذئب من الأسد، حتى إن صاحبه ليصرع الشيطان
فيختر صريعاً، فتجتمع عليه الشياطين، فيقول بعضهم لبعض: ما شأنه؟ فيقال:
أصابه نسي، وه نظرة من الإنسان!

فيا نظرة من قلب حر مسور يكاد لها الشيطان بالنور يحرق

أفيسوي هذا القلب وقلت مظلمة أرجاؤه، مختلفة أهواؤه، قد اتخذته
الشیطان وطنه، وأعدّه مسكنه، إذا تصبّح بطلعته حيّه، وقال: فديت من قرين
لا يفلح في دياه ولا في أخراه؟

قرينك في الدنيا وفي الحشر بعدهما
فأنت قرين لي بكل مكان
فإن كنت في دار الشقاء فأني

وأنت جميعاً في شقا وهون
قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ تَقْيِضْ لَهُ شَيْطَانٌ فَهُوَ
لَهُ قَرِينٌ . وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ . حَتَّى إِذَا
جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيُحْسِنُ الْقُرْيُ . وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ
ظَلَمْتُمْ أَنْكُمُ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ [الزخرف: ٣٦ - ٣٩].

فأخبر سبحانه أن من عشا عن ذكره، وهو كتابه الذي أنزله على رسوله،
فأعرض عنه، وعمي عنه، وعشت بصيرته عن فهمه وتدبره ومعرفة مراد الله منه؛
قيض الله له شيطاناً؛ عقوبة له بإعراضه عن كتابه، فهو قرينه الذي لا يفارقه في
الإقامة ولا في المسير، ومولاه وعشيرته الذي هو بشن المولى ويشن العشير.

رضيخني لبان فذبي ثم تقاسمنا بأشحم داح عوَض لا تفرق^(١)
ثم أخبر أن الشيطان يصد قرينه ووليّه عن سبيله الموصل إليه وإلى جنّته،
ويحسب هذا الضالّ المصدود أنه على طريق هدى، حتى إذا جاء القرين يوم
القيامة يقول أحدهما للآخر: يا ليت بيني وبينك بُعد المشرقين؛ فشس لقرين
أنت لي في الدنيا، أضلّنتني عن الهدى بعد إذ جاءني، وصدّدتني عن الحق
وأغويتني، حتى هلكت، ويشس القرين أنت لي اليوم.

ولما كان المصاب إذا شاركة غيره في مصيبتيه، حصل بالتأسي نوع

(١) هو في ديوان الأعشى (١٥٠)، وانظر له «خزانة الأدب» (٧ / ١٣٨)

تخفيف وتسليية؛ أخبر سبحانه أن هذا غير موجود وصير حاصل في حق
المشركين في العذاب، وأن القرين لا يجد راحة ولا أذى فرح بعذاب قريبه
معه، وإن كانت المصائب في الدنيا إذا عمت صارت مسلاة، كما قالت
الحساء في أخيها صحر:

فَلَوْلَا كَثْرَةُ النَّاكِينَ حَوْلِي عَلَى إِخْوَانِهِمْ نَقَلْتُ نَفْسِي
وَمَا يَبْكُونَ مِثْلَ أَخِي وَبَكَى أَعْرَى النَّفْسِ عَنْهُ بِالنَّاسِي
أَلَا يَا صَحْرُ لَا أَنْسَاكَ حَتَّى أَفِرَّقَ عَيْشَتِي وَوُدِّي وَنَفْسِي

فمنع الله سبحانه هذا القدر من الراحة على أهل النار فقال: ﴿وَلَنْ
يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [الزخرف: ٣٩].

٤٩ - فصل [المعاصي مدد من الإنسان لعدوه عليه]:

٥٠ - ومن عقوباتها: أنها مدد من الإنسان يمد به عدوه عليه، وجيش
يقويه به على حربه، وذلك أن الله سبحانه وتعالى ابتلى هذا الإنسان بعدد لا
يشاركه طرفه عين، وصاحب لا يتأمن عنه، ولا يغفل عنه، يراه هو وقبيله من حيث
لا يراه، يبدل جهده في معادته في كل حال، ولا يدع أمراً يكيده به يقدر على
إيصاله إليه إلا أوصله إليه، ويستعين عليه ببني آييه من شياطين الجن، وغيرهم
من شياطين الإسي؛ فقد نصب له الحمايل، وبغى له الغوائل، ومدد حوله
الأشرار، ونصب له لصاح والشباك، وقال لأعدائه: دونكم عدوكم وعدو أميكم
لا تقوتكم! ولا يكر حظه الجمة وحفظكم النار، ونصيته الرحمة ونصيبتكم اللعة،
وقد علمتم أن ما جرى علي وعليكم من الجزير واللعن والإبعاد من رحمة الله
فسيبه ومن أجله؛ فابذلوا جهدكم أن تكونوا شركاء في هذه البلية؛ إذ قد فاتنا
شركة صالحهم في العنة.

وقد أعلمنا الله سبحانه بذلك كله من عدونا، وأمرنا أن نأخذ له أمانته، ونعد له عدته.

ولما علم سبحانه أن آدم وبنيه قد بلوا بهذا العدو وأنه قد سلط عليهم أمدهم بعساكر وجند يلقونه بهاء، وأمد عدوهم أيضاً بجنود وعساكر يلقاهم بها، وأقام سوق الجهاد في هذه الدار في مدة العمر، التي هي بالإضافة إلى الآخرة كنفس واحد من أنفاسها، واشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، يقاتلون في سبيل الله، فيقتلون ويقتلون، وأخبر أن ذلك وعد مؤكد عليه في أشرف كتبه، وهي التوراة والإنجيل والقرآن، وأخبر أنه لا أوفى بعهده منه سبحانه! ثم أمرهم أن يستبشروا بهذه الصفة التي من أراد أن يعرف قدرها فليَنظُرْ إلى المشتري من هو؟ وإلى الثمن المبذول في هذه السلعة، وإلى من جرى على يديه هذا العقد؛ فأني فور أعظم من هذا؟ وأي تجارة أربح منه؟

ثم أكد سبحانه معهم هذا الأمر بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ . تَأْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِينَ مُطْبِقَةٍ فِي جَنَّاتٍ عَذْيٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الصَّف: ١٠-١٣].

ولم يُسلط سبحانه هذا العدو على عبده المؤمن - الذي هو أحب أنواع المخلوقات إليه - إلا لأن الجهاد أحب شيء إليه، وأمله أرفع الحلق عنده درجات، وأقربهم إليه وسيلة، فعقد سبحانه لواء هذا الحرب لخلاص مخلوقاته؛ وهو القلب الذي هو محل معرفته، ومحبيه، وعبوديته، والإخلاص له، والتوكل عليه، والإنابة إليه، فولاه أمر هذا الحرب، وأيَّده بجند من الملائكة

لَا يُدْرِكُونَهُ: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ يَمِينٍ وَيَمِينٌ حَافِيَةٌ يَحْطُطُونَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ١١]، يعقب بعضهم بعضاً، كلما ذهب بدل جاء بدل آخر، يُشَبِّتُونَهُ، ويأمرونه بالحير، ويَحْصُونَهُ عليه، ويعُدُّونه بكرامة الله وينصرونه، ويقولون إنما هو صر ساعية، وقد استرحت راحة الأبد.

ثم أمده الله سبحانه بجند أكثر من وحيه وكلامه، فأرسل إليه رسوله، وأنزل إليه كتبه، فازداد قوة إلى قوته ومداً إلى مدده وأعواناً إلى أعوانه وعُدَّة إلى عُدَّته، وأيده مع ذلك بالعقل وزيراً له ومدبراً، وبالمعرفة مُشِيرَةً عليه ناصحة له، وبالإيمان مُثَبِّتاً له ومؤيداً وناصرًا، وباليقين كاشفاً له عن حقيقة الأمر، حتى كأنه يُعَيِّنُ ما وعد الله تعالى به أوليائه وحرته على جهاد أعدائه؛ فالعقل يُدَبِّرُ أمر جيشه، والمعرفة تصنع له أمور الحرب وأسبابها ومواضعها اللائقة بهد، والإيمان يُثَبِّتُهُ وَيُقَوِّمُهُ وَيُصَبِّرُهُ، وليقين يقدم به ويحمل به الحملات الصادقة.

ثم أمده سبحانه بالقائم بهذا لحرب بالقوى الظاهرة والباطنة، فجعل العين طليعته، والأذن صاحب خبره، واللسان ترجمانه، واليدين والرجلين أعوانه، وأقام ملائكتَه وحمله عرشه يستغفرون له، ويسألون له أن يقيه السيئات ويدخله الجنات، وتولى سبحانه الدفع والدفاع عنه بنفسه، وقال: هؤلاء حزبي وحزب الله هم المفلحون، قال الله تعالى: ﴿أُوْبَيْتُكَ حَرْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حَرْبَ اللَّهِ هُمْ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢]، وهؤلاء جندي ﴿وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْعَالِيُونَ﴾ [الصفات: ١٧٣].

وعلم سبحانه عباده كيفية هذا الحرب والجهاد، فجمعها لهم في أربع كلمات فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ٢٠٠]. ولا يتم أمر هذا الجهاد إلا بهذه الأمور الأربعة؛ فلا يتم له الصبر إلا بمصابرة العدو، وهي - القلب وحرامته؛ لئلا يدخل منه

العدو - ولزوم ثغر مقاومته ومنزلته، فإذا صابر عدوه احتاج إلى أمر آخر وهو المراقبة، وهي لزوم ثغر العين والأذن واللسان والبطن واليد والرجل، فهذه الثغور منها يدخل العدو فيجوس خلال الدبر ويقسد ما قدر عليه، فالمراقبة لزوم هذه الثغور، ولا يخفى مكنها فيصادف العدو الثغر خالياً فيدخل منه.

فهؤلاء أصحاب رسول الله ﷺ حير الخلق بعد النبيين والمرسلين، وأعطهم حماية وحراسة من الشيطان، وقد أحلوا المكان الذي أمرُوا بلزومه يوم أُحُد، فدخل منه العدو فكان ما كان.

وجماع هذه الثلاثة وعمودها الذي تقوم به هو تقوى الله تعالى، فلا يتفح الصبر ولا المصابرة ولا المراقبة إلا بالتقوى، ولا تقوم التقوى إلا على سابق الصبر.

فنظر الآن فيك إلى لقاء لجيشين، مصطفى العسكرين، وكيف يُدال لك مرة، ويُدال عليك مرة أخرى؟ أقبل تلك الكفرة بجنوده وعساكره، فوجد القلب في حصيه جالساً على كرسي مملكته، امرأة نافذة هي أعوانه، وجنده قد حصوا به، يقاتلون عنه ويدافعون عن حوزته، فلم يملكه الهجوم إلا بمخامرة بعض أمرائه وجنده عليه، فسأل من أحص الجنود وأقربهم منه منزلة؟ قيل له: هي النفس، فقال لأعوانه: ادخلوا عليها من مرادها، وانظروا مواقع محبتها وما هو محورها، فعُدوه به، ومنوها إليه، واقشوا صورة المحبوب فيها في يقطتها ومنامها، فإذا اطمأنت إليه وسكنت عنده فطرحوا عليها كلاليب الشهوة وخطاطيفها، ثم جرّوها إليها إليكم، فإذا خاضعت على القيد، وصارت معكم عليه ملككم ثغور العين والأذن واللسان والضم واليد والرجل، فربطوا على هذه الثغور كل المراقبة، فمتى دخلتم منها إلى القلب فهو قتل أو أسر، أو جريح مئتمن بالحراحت، ولا تحسوا هذه الثغور، ولا تمكثوا سريّة تدخل فيها إلى

القلب فتخرجكم منها، وإن غلبتم فاجتهدوا في إصعاب السرية ووقبها، حتى لا تصل إلى القلب، وإن وصلت إليه وصلت ضعيفة لا تعني شيئاً.

فإذا استوليتكم على هذه الثغور فامنعوا ثغر العين أن يكون نظرة اعتباراً، بل اجعلوا نظرة تخرجاً واستحساناً وتلهاياً، فإن استرق نظرة عبثة فأفسدوها عليه بنظرة الغفلة والاستحسان والشهوة، فإنه أقرب إليه وأعلق بنفسه، وأحف عليه، ودونكم ثغر العين، فإن منه تالون بعيتكم، فإني ما أفسدت بني آدم شيء مثل النظر؛ فإني أبدر به في القلب بذر لشهوة، ثم أسقيه بماء الأمانة، ثم لا أزال أعده وأمسبه حتى أقوى عريته، وأقوده بزمام الشهوة إلى الانحلال من العصمة، فلا تهملوا أمر هذا الثغر، وأفسدوه بحسب استطاعتكم، وهوتوا عليه أمره وقولوا له: ما مصدر نظرة تدعوك إلى تسبيح الخلق، ولتأمل لبديع صيغه، وحسن هذه الصورة التي إنما خلقت ليستدل بها الناظر عليه وما خلق الله لك العين سدى. وما خلق هذه الصورة ليحجبها عن النظر وإن ظفرت به قليل العدم فاسد العقل، فقولوا له: هذه الصورة مظهر من مظاهر الحق ومجيب من مجالبه، فادعوه إلى القول بالائتصاد^(١)! فإن لم يقبل فاقول بالحلول العام أو الخاص^(٢). ولا تقنعوا منه بدون ذلك، فإنه يصير به من إخوان النصارى، فمروءة حيثل بالعفة والصيانة، والعبادة والزهد في الدنيا، واصطادوا عليه وبه الجهال، فهذا من أقرب خلقائي، وأكبر جُندي، بل أنا من حنّده وأعوانه.

(١) هو ما يدعيه غلاة الصوفية الضلال الذين يرفعون اتحاد الحائق بالمحقوق؛ تعالى الله عما يقول الظالمون عموماً كبيراً

(٢) هو رغم آخر، وقرينة ثانية من يرى تكيد الشيطان على قلوب الصوفية الذين يرفعون - في حبي ما - حلول الحائق بالمخلوق! حل شأنه.

٥٠ - فُصِّلَ [حَفَظَ الْأَذْنَ عَنْ سَمَاعِ الْحَرَمَاتِ]:

ثم اسمعوا ثغر الأذن أن يدخل منه ما يفسد عليكم الأمر، فاجتهدوا أن لا يدخل منه إلا الباطل، فإنه خفيف على النفس، تستعليه وتستجمعه، وتحببوا أعذب الألفاظ وأسحرها للألباب، وامرؤوه بما تهوى النفوس مزحاً.

والقوا الكلمة: فإن رأيتم منه إصغاءً إليها فرحوه بأخواتها، وكلما صادفتم منه استحسان شيء فأنهضوا له بذكره، وإيكم أن يدخل من هذا الثغر شيء من كلام الله أو كلام رسوله ﷺ أو كلام النصحاء، فإن عليتم على ذلك ودخل من ذلك شيء فحذروا منه وبين فهمه وتدبره وتفكره فيه والعظة به، إما بإدخال صلته عليه، وإما بتهويل ذلك وتعظيمه، وإفهامه أن هذا أمر قد حيل بين النفوس وبينه فلا سبيل لها إليه، وهو حمل ثقل عليها لا تشتغل به، ونحو ذلك، وإما بربطه على النفوس وأن لا تشتغال ينبغي أن يكون بما هو أعلى عند الناس، وأعر عليهم، وأعرت عندهم، وزبونه - القائلون له - أكثر^(١)، وإما الحق فهو مهجور، وقائله معرض نفسه للعداوة، والرايح بين الناس أولى بالإشارة ونحو ذلك، فتدخلون الباطل عليه في كل قالب يقبله ويحف عليه، وتخرجون له الحق في كل قالب يكرهه ويثقل عليه.

وإذا شئت أن تعرف ذلك فانظر إلى إخوانهم من شياطين الإنس، كيف يخرجون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في قالب كثرة الفضول، وتتبع عثرات الناس، والتعرض من لبلاء لما لا يطيق، والقاء لفتن بين الناس، ونحو ذلك، ويخرجون أتاغ السوء ووصف الرب تعالى بما وصف به نفسه

(١) هذه بضاعة الفارسي، الكثرة والكثرة، ولو بكلام كثير العدد قليل العدد.

أما طلائ العلم وأمر الحق فلا يظنون إلا إلى الحق بأهـى صوره، دون النظر إلى قلبه أو كثرة، فليس ذلك معياراً بأي حال من الأحوال.

ووصفه به رسوله ﷺ في قالب التجسيم والتشبيه والتكليف! ويسْمُونَ علو الله على خلقه واستواءه على عرشه ومبايسته لمخلوقاته تحيزاً، ويسْمُونَ نزوله إلى سماء الدنيا وقوله: «مَنْ يَسْأَلْنِي فَأَعْطِيهِ»^(١) تحرُّك واستقلالاً! ويسْمُونَ ما وصف به نفسه من اليد والوجه أعصاء وجوارح! ويسْمُونَ ما يقوم به من أفعاله حوادث! وما يقوم به من صفاته أعراضاً! ثم يتوصلون إلى نقى ما وصف به نفسه بنفى هذه الأمور، ويوهمون الأعمار^(٢) وضعفاء البصائر، أن إثبات الصفات التي نطق بها كتاب الله وسنة رسوله ﷺ تستلزم هذه الأمور، ويخرجون هذا التعطيل في قالب التثنية والتعظيم! وأكثر الناس - ضعفاء العقول - يقبلون الشيء بلفظ، ويردونه بعينه بلفظ آخر:

قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ لِقَوْلٍ غُورًا﴾ [الأنعام ١١٢]: سمأه زُخْرُفًا، وهو باطل؛ لأن صاحبه يُزخرفه ويُزيّنه ما استطاع، ويُلقيه إلى سمع المغرور؛ فيمتز به.

والمقصود: أن الشيطان قد لزم ثغر الأذن يُدخِلُ فيها ما يضر العبد ولا ينفعه، ويمنع أن يدخل إليها ما ينفعه، وإن دخل بغير اختياره أفسد عليه.

٥١ - قَصْلٌ [حفظ اللسان عن الكلام في المحرمات]:

ثم يقول: قوموا على ثغر اللسان فإنه الثغر الأعظم، وهو قبالة الملك؛ فأجروا عليه من الكلام ما يضره ولا ينفعه، ومنعوه أن يجري عليه شيء مما

(١) رواه البخاري (١٠٩٤)، ومسلم (٧٥٨).

(٢) نعم! تمويههم كله وتدليسهم جميعه على هذا الصنف من الناس لجهالة والأعمار والدين لا يميزون - بالحق - بين ليل أو نهار .

فالمخلصون منهم عرفوا الحق - أو سيعرفون - ، وبالتالي هجروا ذلك التدليس ، ومارقوا ديابة

التدليس !!

بسمعته. مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَاسْتِغْفَارِهِ، وَتِلَاوَةِ كِتَابِهِ، وَنُصِيحَةِ عِبَادِهِ، وَالتَّكَلُّمِ
بِالْعِلْمِ النَّافِعِ، وَيَكُونُ لَكُمْ فِي هَذَا الثَّغْرِ أَمْرَانِ عَظِيمَانِ، لَا تَبَالُونَ بِأَيِّهِمَا
ظَفَرْتُمْ

أحدهما: التَّكَلُّمُ بِالْبَاطِلِ؛ فَإِنَّ الْمَتَكَلِّمَ بِالْبَاطِلِ أَخٌ مِنْ إِخْوَانِكُمْ وَمِنْ
أَكْبَرِ خُنْدِكُمْ وَأَعْوَانِكُمْ.

والثاني: السَّكُوتُ عَنِ الْحَقِّ، فَإِنَّ السَّاكِتَ مِنَ الْحَقِّ أَخٌ لَكُمْ أُخْرَى،
كَمَا أَنَّ الْأَوَّلَ أَخٌ مَاطِقٌ، وَرُبَّمَا كَانَ الْأَخُ الثَّانِي أَنْفَعَ إِخْوَانِكُمْ لَكُمْ، أَمَا سَمِعْتُمْ
قَوْلَ النَّاصِحِ (١) «الْمَتَكَلِّمُ بِالْبَاطِلِ شَيْطَانٌ مَاطِقٌ، وَالسَّاكِتُ عَنِ الْحَقِّ شَيْطَانٌ
أُخْرَى».

والرباط الرباطُ عَلَى هَذَا الثَّغْرِ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِحَقٍّ أَوْ يَمْسُكَ عَنِ بَاطِلٍ،
وَزَيْنُوا بِهِ التَّكَلَّمَ بِالْبَاطِلِ بِكُلِّ طَرِيقٍ، وَخَوْفُهُ مِنَ التَّكَلُّمِ بِالْحَقِّ بِكُلِّ طَرِيقٍ.
وَاعْلَمُوا يَا بَنِيَّ أَنَّ ثَغَرَ اللِّسَانِ هُوَ الَّذِي أَهْلَكَ مِنْهُ بَنِي آدَمَ، وَأَكْبَهُمْ مِنْهُ
عَلَى مَسَاحِيرِهِمْ فِي النَّارِ، فَكَمْ لِي مِنْ قَتِيلٍ أَوْ أَسِيرٍ وَجَرِيحٍ أَخَذْتَهُ مِنْ هَذَا
لِثَغْرِ ١٩

وَأَوْصِيَكُمْ بِنُصِيحَةٍ؛ فَاحْفَظُوهَا: لِيَنْطِقَ أَحَدُكُمْ عَلَى لِسَانِ أَخِيهِ مِنَ الْإِسْرِ
بِالْكَلِمَةِ، وَيَكُونُ الْأَخْرُ عَلَى لِسَانِ السَّامِعِ، فَيَنْطِقَ بِاسْتِحْسَانِهَا وَتَعْظِيمِهَا
وَالْتَعَجُّبِ مِنْهَا، وَيَطْلُبُ مِنْ أَخِيهِ إِعَادَتَهَا

وَكُونُوا أَعْوَانًا عَلَى الْإِسْرِ بِكُلِّ طَرِيقٍ، وَادْخُلُوا عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ،
وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرَّصِدٍ، أَمَا سَمِعْتُمْ قَسَمِي الَّذِي أَقْسَمْتُ بِهِ لِرَبِّهِمْ حَيْثُ قُلْتُ:
«فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ . ثُمَّ لَا تَجِدُنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ

(١) هو أبو عليِّ الدُّقَاقِ المتوفى سنة (١٢٤ هـ)، ترجمته في «البداية والنهاية» (١٢ / ١٣)

وتنصُّ كلامه في «الرسالة القشيرية» (ص ٥٧)

خَلَمَهُمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٦﴾ [الأعراف : ١٦ و ١٧].

أَوْ مَا تَرَوْنِي قَدْ قَعَدْتُ لِابْنِ آدَمَ بِطَرَفِهِ كُلِّهَا، فَلَا يَفُوتُنِي مِنْ طَرِيقٍ إِلَّا قَعَدْتُ لَهُ بِطَرِيقٍ عَيْرِهِ، حَتَّى أَصِيبَ مِنْهُ حَاجَتِي أَوْ بَعْضُهَا؟ وَقَدْ حَذَّرَهُمْ ذَلِكَ رَسُولُهُمْ وَقَالَ لَهُمْ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ قَعَدَ لِابْنِ آدَمَ بِطَرَفِهِ كُلِّهَا؛ فَقَعَدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ: أَتَسْلِمُ وَتَذَرُ دِينَكَ وَدِينَ آبَائِكَ؟ فَخَالَفَهُ وَأَسْلَمَ، فَقَعَدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْهَجْرَةِ، فَقَالَ: أَتُهَاجِرُ وَتَذَرُ أَرْضَكَ وَسَمَاءَكَ؟ فَخَالَفَهُ وَهَاجَرَ، فَقَعَدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْجِهَادِ، فَقَالَ: أَتُجَاهِدُ فَتُقْتَلُ فَيُقَسِّمَ الْمَالُ وَتُكْحَنَ الرُّوحَةُ؟» (١).

فَهَكَذَا فاقَعَدُوا لَهُمْ بِكُلِّ طَرَفٍ الْخَيْرِ، فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُهُمْ أَنْ يَتَصَدَّقَ فاقَعَدُوا لَهُ عَلَى طَرِيقِ الصَّدَقَةِ، وَقَوْلُوا لَهُ فِي نَفْسِهِ: أَتُخْرِجُ الْمَالَ فَتَبْقَى مِثْلُ هَذَا السَّائِلِ، وَتَصِيرُ بِمَنْزِلَتِهِ أَنْتَ وَهُوَ سَوَاءٌ؟ أَوْ مَا سَمِعْتُمْ مَا الْقَيْتُ عَلَى لِسَانِ رَجُلٍ سَأَلَهُ آخَرُ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: هِيَ أَمْوَالُنَا إِنْ أَعْطَيْنَاكُمْوهَا صِرْنَا مِثْلَكُمْ.

واقَعَدُوا لَهُمْ بِطَرِيقِ الْحَجِّ، فَقَوْلُوا: طَرِيقُهُ مَخُوفَةٌ مُشَقَّةٌ، يَتَعَرَّضُ سَالِكُهَا لِتَلَفِ النَّفْسِ وَالْمَالِ، وَهَكَذَا فاقَعَدُوا عَلَى سَائِرِ طَرِيقِ الْحَجْرِ بِالتَّعْمِيرِ مِنْهَا وَدِكْرِ صَعُوبَتِهَا وَأَفَاتِهَا، ثُمَّ اقَعَدُوا لَهُمْ عَلَى طَرِيقِ الْمَعَاصِي فَحَسَّنُوها فِي أَعْيُنِ بَنِي آدَمَ، وَزَيَّنُوها فِي قُلُوبِهِمْ، وَاجْعَلُوا أَكْبَرَ أَعْوَانِكُمْ عَلَى ذَلِكَ النَّسَاءِ، فَمَنْ أَبْوَبُهُنَّ فَادْخُلُوا عَلَيْهِمْ؛ فَنَعَمَ الْقَوْمُ هَرُّ لَكُمْ.

ثُمَّ الزَّمُوا ثَغَرَ الْيَدَيْنِ وَالرُّجُلَيْنِ، فامْنَعُوها أَنْ تَبْطِشَ بِمَا يَضُرُّكُمْ أَوْ تَمْشِي فِيهِ.

واعْلَمُوا أَنَّ أَكْبَرَ أَعْوَانِكُمْ عَلَى لُزُومِ هَذِهِ الثُّغُورِ مُصَالِحَةُ النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ،

(١) رواه أحمد (٤٨٣ / ٣)، والنسائي (٢١ / ٦)، وابن حبان (٤٥٩٣)، والعسبراني

(٦٥٥٨) سند حسن عن سيرة ابن أبي العباس.

فَاعِينُوهَا وَاسْتَعِينُوا بِهَا، وَأَمْلُوهَا وَاسْتَمِدُّوا مِنْهَا، وَكُونُوا مَعَهَا عَلَى حَرْبِ النَّفْسِ الْمُطْمَئِنَّةِ، فَاجْتَهِدُوا فِي كَسْرِهَا وَإِبْطَالِ قُوَّاهَا، وَلَا سَبِيلَ إِلَى ذَلِكَ إِلَّا بِقَطْعِ مَوَادِّهَا عَنْهَا؛ فَإِذَا انْقَطَعَتْ مَوَادُّهَا وَقَوِيَتْ مَوَادُّ النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ، وَانْطَاعَتْ لَكُمْ أَعْوَانُهَا فَاسْتَزِلُّوا الْقَلْبَ مِنْ حُضْبِهِ وَاعْزِلُوهُ عَنْ مَمْلَكَتِهِ، وَوَلُّوا مَكَانَهُ النَّفْسَ الْأَمَّارَةَ، فَإِنَّهَا تَأْمُرُ بِمَا تَهْوَوْنَهُ وَتُحِبُّونَهُ، وَلَا تَجِيبُكُمْ بِمَا تَكْرَهُونَ الْبَتَّةَ، مَعَ أَنَّهَا لَا تُخَالِفُكُمْ فِي شَيْءٍ تُشِيرُونَ بِهِ عَلَيْهَا، بَلْ إِذَا أَسْرُتُمْ عَلَيْهَا بِشَيْءٍ دَخَرَتْ إِلَى فِعْلِهِ، فَإِنْ أَحْسَنْتُمْ مِنَ الْقَلْبِ مُنَازَعَةً إِلَى مَمْلَكَتِهِ، وَأَرَدْتُمْ الْأَمْنَ مِنْ ذَلِكَ فَاعْمِدُوا بَيْنَ وَبَيْنِ النَّفْسِ غَفْدَ لَسْكَاحٍ؛ فَرِزْنُوهَا وَجَمِّلُوهَا، وَأَرَوْهَا إِيَّاهُ فِي أَحْسَنِ صُورَةِ عُرُوسٍ تَوَجَّدُ، وَقُولُوا لَهُ: تَقَّ طَعْمَ هَذَا الْوَصَالِ، وَالتَّمَشَّعَ بِهَذِهِ الْعُرُوسِ، كَمَا ذُقْتَ طَعْمَ الْحَرْبِ، وَبَاشَرْتَ مَرَارَةَ الطَّعْنِ وَالضَّرْبِ؛ ثُمَّ وَازِنْ بَيْنَ لَذَّةِ هَذِهِ الْمَسَالِمَةِ وَمَرَارَةِ تِلْكَ الْمُحَارَبَةِ؛ فَذَعِ الْحَرْبَ تَصْغُ أَوْزَارَهَا، فَلَيْسَتْ يَوْمَ وَنَقْضِي، وَإِنَّمَا هُوَ حَرْبٌ مُتَّصِلٌ بِالْمَوْتِ، وَقَوَاكَ تَضَعُفٌ عَنْ حَرْبٍ دَائِمٍ.

وَاسْتَعِينُوا يَا بَنِي بَجُنْدِينَ عَظِيمِينَ لَنْ تُغْلِبُوا مَعَهُمَا:

أَحَدُهُمَا: جُنْدُ الْغَفْلَةِ؛ فَأَغْفِلُوا قُلُوبَ بَنِي آدَمَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْدَارِ الْآخِرَةِ بِكُلِّ طَرِيقٍ، فَلَيْسَ لَكُمْ شَيْءٌ أَبْلَغُ فِي تَحْصِيلِ غَرَضِكُمْ مِنْ ذَلِكَ؛ فَإِنَّ الْقَلْبَ إِذَا غَفَلَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى تَمَكَّنَتْ مِنْهُ وَمِنْ إِغْوَائِهِ.

وَالثَّانِي: جُنْدُ الشَّهَوَاتِ؛ فَرِزْنُوهَا فِي قُلُوبِهِمْ؛ وَحَسِّنُوهَا فِي أَهْوِيئِهِمْ، وَصُولُوا عَلَيْهِمْ بِهَذَيْنِ الْعَسْكَرَيْنِ؛ فَلَيْسَ لَكُمْ فِي بَنِي آدَمَ أَبْلَغُ مِنْهُمَا، وَاسْتَعِينُوا عَلَى الْعَمَلِ بِالشَّهَوَاتِ، وَعَلَى الشَّهَوَاتِ بِالْعَمَلِ، وَاقْرَبُوا بَيْنَ الْعَاقِلِينَ، ثُمَّ اسْتَعِينُوا بِهَذَا عَلَى الذَّاكِرِ، وَلَا يَغْدُبْ وَاحِدٌ خَمْسَةً؛ فَإِنَّ مَعَ الْغَافِلِينَ شَيْطَانَيْنِ صَارُوا أَرْبَعَةً، وَشَيْطَانُ الذَّاكِرِ مَعَهُمْ، وَإِذَا رَأَيْتُمْ جَمَاعَةً مُجْتَمِعِينَ عَلَى مَا يَضُرُّكُمْ - مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ أَوْ مَذَاكِرَ أَمْرٍ وَنَهْيٍ وَدِينِهِ، وَلَمْ تَقْدِرُوا عَلَى تَفْرِيقِهِمْ -؛

فاستعينوا عليهم بني حسيهم من الإسر البطالين، فقرئوهم منهم، وشوشوا عليهم بهم

وبالجملة؛ فأعدوا للأمور أقرابها، وادخلوا على كل واحد من بني آدم من باب إرادته وشهوته، فساعدوه عليها، وكونوا أعوانا له على تحصيلها، وإذا كان الله قد أمرهم أن يصبروا لكم ويصبروكم، ويرابطوا عليكم بالثغور، فاصبروا أنتم وصابروا وربطوا عليه بالثغور، وانتهروا فرصكم فيهم عند الشهوة والعصب، فلا تصطادون بني آدم في أعظم من هذين الموطئين

واعلموا أن منهم من يكون سلطان الشهوة عليه أغلب، وسلطان غضبه ضعيف مقهور؛ فخذوا عليه طريق الشهوة، ودعوا طريق العصب، ومنهم من يكون سلطان الغضب عليه أغلب فلا تخلوا طريق الشهوة عليه، ولا تعطلوا ثغرها، فإن من لم يملك نفسه عند الغضب فإنه بالحري أن لا يملكها عند العصب من طريق الشهوة؛ فروجوا بين غضبه وشهوته، وامرخوا أحدهما بالآخر، وادعوه إلى شهوة من باب العصب، وإلى العصب من طريق الشهوة.

واعلموا أنه ليس لكم من بني آدم سلاح أبلغ من هذين السلاحين، وإنما أخرجت أويهم من الجبة بالشهوة. وإنما ألقى العدو بين أولادهم بالغضب؛ فيه قطعت أرحامهم، وسفكت دماؤهم، وبه قتل أحد ابني آدم أحاه.

واعلموا أن العصب جمره في قلب بني آدم، والشهوة نار تثور من قلبه، وإنما تطفئ النار بالماء والصلاء والذكر والتكبير^(١)؛ فياكم أن تمكثوا بني آدم عند غضبه وشهوته من قربان الوضوء والصلاة، فإن ذلك يطفى عنهم نار العصب

(١) وحديث «إذا رأيتم البحرود فكبروا، فإن النار تطفئ»، رواه ابن أبي شيبة في «عمل

اليوم والليل» (رقم ٢٩٤)، وابن عدي في «الكامل» (٥ / ١٧٦٥) بسند شديد الضعف، فيه القاسم العمري، وهو متروك.

والشهوة، وقد أمرهم نبيهم بذلك، فقال: «إِنَّ الْغَضَبَ جُمْرَةٌ فِي قَدَمِ ابْنِ آدَمَ،
أَمَّا رَأَيْتُمْ مِنْ حِمَارٍ عَيْبٍ وَانْتِمَاحٍ أَوْ دَاجٍ، فَمَنْ أَحْسَنُ ذَلِكَ؟ فَنُتَوَضَّأُ»^(١)، وقال
لهم: «إِنَّمَا تَطْلَعُ النَّارُ بِالنَّارِ»^(٢).

وقد أوصاهم الله أن يستعينوا عليكم بالصبر والصلاة؛ فحولوا بينهم وبين
ذلك، وأنسوهم إياه، واستعينوا عليكم بالصبر ولصلاة؛ فحولوا بينهم وبين
ذلك، وأنسوهم إياه، واستعينوا عليهم بالشهوة والغضب، وأبلغ أسلحتكم فيهم
وأثكلهم: الغفلة، وأتبع الهوى.

وأعظم أسحتهم فيكم، وأمنع حصونهم: ذكر الله، ومخالفة الهوى،
فإذا رأيتم الرجل مخالفاً لهواه فاهربوا من ظله، ولا تدنوا منه.

والمقصود أن الذنوب والمعاصي سلاحٌ وَمَتَدٌ يَمُدُّ بِهَا الْعَبْدُ أَعْدَاءَهُ،
وَيُعِينُهُمْ عَلَى نَفْسِهِ، فَيَقَاتِلُونَهُ بِسِلَاحِهِ، وَيَكُونُ مَعَهُمْ عَلَى نَفْسِهِ، وَهَذَا غَايَةُ
الجاهل.

مَا يَبْلُغُ لِأَعْدَاءِ مَنْ جَاهِلٍ مَا يَبْلُغُ الْجَاهِلُ مِنْ نَفْسِهِ

(١) قطعة من حديث رواد أحمد (٣ / ١٩، ٦١)، والترمذي (٢٣٢٠)، والخطيب في
«المعيار والمتقن» (٢ / ٣٦)، والبيهقي في «الشعب» (٨٢٨٩)، والحاكم (٤ / ٥٠٥)، والطبراني
في «مسند» (٢١٥٦)، والحميدي (٧٥٢) عن أبي سعيد الخدري.
وفي «مسند علي بن زيد بن جدعان» وهو سيء الحفظ.

وقد رويت هذه القطعة بإسناد مرسل

رواه عبد الرزاق (٢٠٢٨٩)، والبيهقي في «الشعب» (٢٠٢٨٩) عن الحسن مرسلاً
(٢) قطعة من حديث رواد أبو داود (٤٧٨٤)، وأحمد (٤ / ٢٣٦)، والبخاري في «التاريخ
الكبير» (٤ / ٦ / ٨)، وأصعوي في «شرح السنة» (٣٥٨٣)، والطبراني في «الكبير» (١٧ / رقم
٤٤٣) عن عطية السعدي، وهي إسناد مجهولان.

وَمِنَ الْعَجَائِبِ أَنَّ الْعَبْدَ يَسْمَى بِجَهْدِهِ فِي هَوَانِ نَفْسِهِ، وَهُوَ يَزْعُمُ أَنَّهُ لَهَا مُكْرَمٌ، وَيَجْتَهِدُ فِي حِرْمَانِهَا أَعْلَى حَظْوِظِهَا وَأَشْرَفُهَا وَهُوَ يَزْعُمُ أَنَّهُ يَسْعَى فِي حَظِّهَا، وَيَبْذُلُ جَهْدَهُ فِي تَحْقِيرِهَا وَتَصْغِيرِهَا وَتَدَسِّيسِهَا، وَهُوَ يَزْعُمُ أَنَّهُ يُعْلِيهَا وَيَرْفَعُهَا وَيَكْبِرُهَا.

وَكَانَ بَعْضُ السَّلَفِ يَقُولُ فِي خَطْبَتِهِ: أَلَا رَبُّ مَهِيْرٍ لِنَفْسِهِ وَهُوَ يَزْعُمُ أَنَّهُ لَهَا مُكْرَمٌ، وَمِثْلُ لِنَفْسِهِ وَهُوَ يَزْعُمُ أَنَّهُ لَهَا مُعَرٌّ، وَمُصَغِّرٌ لِنَفْسِهِ وَهُوَ يَزْعُمُ أَنَّهُ لَهَا مُكَبِّرٌ، وَمُضَيِّعٌ لِنَفْسِهِ وَهُوَ يَزْعُمُ أَنَّهُ مُرْعٍ لِحَقِّهَا؟ وَكَمْ بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَنْ يَكُونَ مَعَ عَدُوِّهِ عَمَى نَفْسِهِ، يَبْلُغُ مِنْهَا بِفَعْلِهِ مَا لَمْ يَبْلُغْ مِنْهُ عَدُوُّهُ.

وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ

٥٢ - فَصْلُ [المعاصي سبب نسيان النفس وإهمالها]:

٥١ - وَمَنْ عَقَرِيَاتِهَا: أَنَّهَا تُنْسِي الْعَبْدَ نَفْسَهُ، وَإِذَا نَسِيَ نَفْسَهُ أَهْمَلَهَا وَأَعْسَدَهَا وَأَهْلَكَهَا.

فَبِنْ قِيلَ: كَيْفَ يَنْسَى الْعَبْدُ نَفْسَهُ؟ وَإِذَا نَسِيَ نَفْسَهُ فَأَيُّ شَيْءٍ يَذْكُرُ؟ وَمَا مَعَى نَسْيَانِهِ نَفْسَهُ؟

قِيلَ: نَعَمْ يَنْسَى نَفْسَهُ أَعْظَمَ نَسْيَانٍ، قَالَ اللَّهُ الْعَظِيمُ: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الحشر ١٩].

فَلَمَّا نَسُوا رَبَّهُمْ سَحَاهُ سَيِّئُهُمْ وَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة ٦٧]، فَعَاقَبَ سَبْحَانَهُ مَنْ نَسِيَ عَقْرِيَتَيْنِ:

إِحْدَاهُمَا: أَنَّهُ نَسَاهُ نَفْسَهُ

وَالثَّانِيَةُ: أَنَّهُ أَنْسَاهُ نَفْسَهُ

وسببانه مسحانه للعبد إهماله وتركه وتخليه عنه وإضاعته^(١)؛ فالهلاك أدنى إليه من اليد للضم، وأما إنساؤه نفسه فهو إنساؤه لحفظها العالية، وأسباب سعادتها وفلاحها وصلاحتها وما تكمل به نفسه، ينسب ذلك جميعه، فلا يخطر بباله، ولا يجعله على ذكره، ولا يصرف إليه همته فيرغب فيه، فإنه لا يمر بباله حتى يفصده ويؤثره

وأيضاً فينسب عيوب نفسه ونقصها وأفاتها؛ فلا يخطر بباله إزالتها وإصلاحها.

وأيضاً ينسب أمراض نفسه وقلبه وآلامها؛ فلا يخطر بقلبه مداواتها، ولا السعي في إزالة عيبتها وأمراضها التي تؤول به إلى العساد والهلاك، فهو مريض متحن بالمرض، ومرضه مترام به إلى التلف، ولا يشعر بمرضه، ولا يخطر بباله مداوته، وهذا من أعظم العقوبة العامة والخاصة.

فأي عقوبة أعظم من عقوبة من أهمل نفسه وضيعتها، ونسي مصالحها وداعها ودوائها، وأسباب سعادتها وفلاحها وصلاحتها وحياتها الأبدية في النعيم المقيم!

ومن تأمل هذا الموضع نين له أن أكثر هذا الحلق قد نسوا أنفسهم حقيقة وضيعوها وأضاعوا حفظها من الله، ويدعوها رخيصة ببيع الغبن، وإنما يظهر لهم هذا عند الموت، ويظهر هذا كل الظهور يوم التعيين^(٢)، يوم يظهر للعبد أنه غيب في العقد الذي عقده لنفسه في هذه الدار، والتجارة التي اتجر فيها لمعاده، فإن كل أحد يتجر في هذه الدنيا لأخريته.

(١) وما يتوهمه بعض المؤلفة لصعاب الماري مسحانه من أن هذا التصريح نوع من التأويل عملاً محضاً، فهذا تفسير لغوي للسببان جاز على أصول منهج لسف وقواعد لغة العرب (٢) يوم القيامة.

والحاسرون الذين يعتقدون أنهم أهل الربح والكسب اشتروا الحياة الدنيا وحطّهم فيها ولذّاتهم بالآخرة وحطّهم فيها، فأذمّوا طياتهم في حياتهم الدنيا، واستمتعوا بها، ورضوا بها، وطمأنوا إليها، وكان سعيهم لتحصيلها، فاعوا واشتروا واتخروا وباعوا أجلاً بعاجلاً، ونسيئة بنقد، وغائباً بناجز^(١)، وقالوا: هذا هو الحزم، ويقول أحدهم.

حُذِّمَ مَا تَرَاهُ وَذُخِّ شَيْئاً سَمِعْتَ بِهِ . . .

وكيف أبيع حاضراً نقداً مشهداً في هذه الدار بغائب نسيئة في دار أخرى غير هذه؟! وينضم إلى ذلك ضعف الإيمان، وقوة داعي الشهوة، ومحبّة العاجلة والنشبة بني الجنس، فأكثر لحلق في هذه التجارة الحاسرة التي قال الله سبحانه في أهلها: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [البقرة: ٨٦]، وقال فيهم: ﴿فَمَا زَبَحَتْ بِجَارَتِهِمْ وَمَا كُنُوا مُهْتَدِينَ﴾ [البقرة: ١٦].

فإذا كان يوم التغابن ظهر لهم الغيب في هذه التجارة، فتقطع عليها النفوس خسرات.

وأما الراحون فيهم باعوا دنياً باق، وحسبوا نفيساً، وحسبوا معطياً، وقالوا: ما مقدار هذه لدنيا من أولها إلى آخرها، حتى تبيع حظنا من الله تعالى والدار الآخرة بها؟ فكيف بما ينال العبد منها في هذه الزمن القصير الذي هو في الحقيقة كغفوة حلم، لا نسيئة له إلى دار القرار البتة.

قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن لَّيَالٍ يَعَارِفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ [يونس: ٤٥]

(١) ناجز

وقال تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهُ . فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرهَا . أَلَىٰ رَنكَ مَتَّهَاهَا . إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشَاهَا . كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ [انزاعات : ٤٢ - ٤٦]

وقال تعالى : ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ﴾ [الأحقاف : ٣٥] .

وقال تعالى : ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سَبْعِينَ . قَالُوا لَشَأْنُ يَوْمٍ أَوْ بَعْضِ يَوْمٍ فَاسْأَلِ الْعَادِينَ . قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [المؤمنون : ١١٢ - ١١٤]

وقال تعالى : ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُحْرَمِينَ يَوْمِثًا رُوقًا يَخَافَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا . نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ [طه : ١٠٢ - ١٠٤] .

فهذه حقيقة الدنيا عند موافاة يوم القيامة ، فلما علموا قلة لثمتهم فيها ، وأن لهم داراً غير هذه الدار ، هي دار الحيوان ودار البقية ، رأوا من أعظم الغبن بيع دار البقاء بدار لفاء ، فاتجروا تجارة الأكياس ، ولم يفتروا تحارة لسفهاء من الناس ، فظهر لهم يوم التغابن ربح تحارتهم ومقدار ما اشتروا ، وكل أحد في هذه الدار لذنبا بائع مشتري متجر ، وكل الناس يخذو قبائع نفسه ، فمعتقها أو موبقها^(١) .

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا بِاللَّهِ فَإِنَّكُمْ أَلَيْسَ بِذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

(١) رواه مسلم (٢٣٣) عن أبي مالك الأشعري

[التوبة: ١١١].

فهذا أولُ نقيذٍ مِنْ ثَمَنِ هَذِهِ التِّجَارَةِ، فَتَاجِرُوا أَيُّهَا الْمُفْلِسُونَ، وَبِمَا مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى هَذَا الثَّمَنِ هَاهُنَا ثَمَنٌ آخَرُ، فَإِنْ كُنْتَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ التِّجَارَةِ فَأَعْطِ هَذَا الثَّمَنَ.

﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِنُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١١٢].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ . تَأْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ نَعْتَمُونَ﴾ [الصف: ١٠ و ١١].

والمقصود: أَنَّ لِدُنُوبَ تُنْصِي الْعَبْدَ حِفْظَهُ مِنْ هَذِهِ التِّجَارَةِ الرَّاحَةِ، وَتَشْغَلُهُ بِأَسْبَابِ التِّجَارَةِ الْخَاسِرَةِ، وَكَفَى بِذَلِكَ عَقُوبَةُ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ.

٥٣ - قَصْلُ [المعاصي تزيل النعم الحاضرة والواصلة]:

٥٣ - وَمِنْ عَقُوبَاتِهَا: أَنَّهَا تَزِيلُ النِّعَمَ الْحَاضِرَةَ، وَتَقْطَعُ النِّعَمَ الْوَاصِلَةَ، فَتُزِيلُ الْحَاصِلَ، وَتَقْطَعُ الْوَاصِلَ، فَإِنَّ نِعَمَ اللَّهِ مَا حَفِظَ مَوْجُودَهُ بِمِثْلِ طَاعَتِهِ، وَلَا اسْتَجَابَ مَفْقُودَهَا بِمِثْلِ طَاعَتِهِ، فَإِنْ مَا عِنْدَهُ لَا يُنَالُ إِلَّا بِطَاعَتِهِ، وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ مَسْبَحَانَهُ لِكُلِّ شَيْءٍ سَبَبٌ وَاقِفٌ؛ سَبَبٌ يَجِيئُهُ، وَاقِفٌ يُبْطِلُهُ، فَجَعَلَ أَسْبَابَ نِعَمِهِ الْجَالِبَةِ لَهَا طَاعَتَهُ، وَأَفَاتِهَا الْمَانِعَةِ مِنْهَا مَعْصِيَتَهُ، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ حَفْظَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ أَلْهَمَهُ رِعَايَتَهَا بِطَاعَتِهِ فِيهَا، وَإِذَا أَرَادَ زَوَالَهَا عَنْهُ خَذَلَهُ حَتَّى عَصَاهُ بِهَا.

وَمِنْ الْعَجَبِ عَلِمَ لِعَبْدٍ بِذَلِكَ مُشَاهِدَةً فِي نَفْسِهِ وَغَيْرِهِ، وَسَمَاعاً لِمَا غَابَ عَنْهُ مِنْ أَخْبَارٍ مَنْ أُرِيَتْ نِعَمُ اللَّهِ عَنْهُمْ بِمَعْصِيَتِهِ، وَهُوَ مُقِيمٌ عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ،

كأنه مستثنى من هذه الجملة أو مخصوص من هذا العموم ، وكأن هذا أمر حارٍ على الناس لا عليه ، وواصل إلى الحق لا إليه .

فأي جهلٍ أبلغ من هذا؟! وأي ظلمٍ للنفس فوق هذا؟!
فالحكم لله العليُّ الكبير .

٥٤ - فصل [المعاصي تبعد عن العبد الملائكة]:

٥٣ - ومن عقوباتها : أنها تُباعدُ عن العبد وليَّه ، وأنفع الخلق له ، وأنصحهم له ، ومن سعادته في قُربه منه ، وهو المَلَكُ الموكَّلُ به ، وتُدبِّي منه عدوّه ، وأغش الخلق له ، وأعظمهم ضرراً له ، وهو الشيطان ، فإن العبد إذا عصى الله تباعد منه المَلَكُ بقدر تلك المعصية ، حتى إنه ليتباعد عنه بالكلية الواحدة مسافة بعيدة

وفي بعض الآثار : «إذا كذب العبدُ تباعد منه المَلَكُ ميلاً من ثَن رِيحه»^(١) ، فإذا كان هذا تباعد المَلَكِ منه من كذبة واحدة فماذا يكون مقدار بعده منه فيما هو أكبر من ذلك ، وأفحش منه؟

وقال بعضُ السلف : إذا ركب الذَّكْرُ الذَّكْرَ عَجَّت الأرض إلى الله ، وهربت الملائكة إلى ربِّها ، وشكت إليه عظيم ما رأت .

وقال بعضُ السلف : إذا أصبح العبدُ ابتدره المَلَكُ والشيطان ، فإذا ذكر الله وكثره وحمده وهلَّله طردَ المَلَكُ الشيطان وتولَّاه ، وإن افتتح بغير ذلك ذهب المَلَكُ عنه وتولَّاه الشيطان .

(١) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٠٣٩) ، وَأَبُو نُعَيْمٍ فِي «الْحَلِيقَةِ» (٨ / ١٩٧) ، وَابْنُ حِبَّانَ فِي «الْمَحْرُورِينَ» (٢ / ١٣٧) ، وَابْنُ حُدَيْ فِي «الْكَامِلِ» (٥ / ١٩٢٦) هَذَا ابْنُ عُصَمَى وَفِي إِسْنَادِهِ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنُ هَارُونَ ، وَهُوَ ضَعِيفٌ ، نَلَّ تَرْكُهُ بَعْضَ الْحِفَظِ

ولا يزال الملك يقرئ من العبد حتى يصير الحكم والغلبة والطاعة له . فتولاه الملائكة في حياته وعند موته وعند بعثه ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفَافُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأُشِيرُوا بِالْحَيَةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ . نَحْنُ أَوْلِيَاءُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ [فصلت ٣٠ و ٣١]

وإذا تولاه الملك تولاه أنصح لخلق وأنفعهم وأبرهم ، فثنته وعلمه ، وقوى جنده ، وأيده ، قال تعالى : ﴿ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ نَبَأُكُمْ فَشَنُوا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [الأنفال : ١٢] فيقول له لملك عند الموت : « لا تخف ولا تحزن وأبشِرْ بالذي يسرك »^(١) ، وثنته بالقول الثابت أخرج ما يكون إليه في الحياة الدنيا ، وعند الموت ، وفي القبر عند لمساله

فليس أحد أنفع للعبد من صحة الملك له ، وهو وليه في يقظته ومسامحه ، وحياته وعند موته وفي قبره ، ومؤسسه في وحشته ، وصاحبه في خلوته ، ومحدثه في سره ، يحارب عنه عدوه ، ويدافع عنه ويعينه عليه ، ويعده بالخير ويُسره به ، ويحثه على التصديق بالحق ، كما جاء في الأثر الذي يروى مرفوعاً وموقوفاً : « إِنَّ لِمَلِكٍ يَلْقَى ابْنَ آدَمَ لَمَّةً وَلِشَّيْطَانٍ لَمَّةً ، فَلَمَّةُ الْمَلِكِ إِبْعَادٌ بِالْحَيْرِ وَتَصْدِيقٌ بِالْوَعْدِ ، وَلَمَّةُ الشَّيْطَانِ إِبْعَادٌ بِالشَّرِّ وَنَكْدِيْبٌ بِالْحَقِّ »^(٢) .

(١) قطعة من حديث صحيح ، تقدم تحريجه (ص ٤١ - ٤٣) .

(٢) رواه الترمذي (٣٩٨٨) ، والنسائي في «التفسير» (رقم ٧١) ، والطبري (٣ / ٥٩) ،

وأس حباب (٩٩٧) ، وأبو يعنى (٤٩٩٩) ، ولبهقي في «الشعر» (٤١٨٧)

وهي إسناد عطاء بن السائب ، وهو مختلط ، وانراوى عنه - أبو الأحوص - روى عنه بعد الاحتياط

وقد روى الحديث موقوفاً :

برواه الطبري (٣ / ٥٩ - ٦٠) ، وعبد الرزاق (١ / ١٠٩) ، وأبو مردويه - كما في «تفسير =

وإذا اشتدُّ قُرْبُ الْمَلِكِ مِنَ الْعَبْدِ تَكَلَّمَ عَلَى لِسَانِهِ، وَأَلْقَى عَلَى لِسَانِهِ الْقَوْلَ الْمَدِيدَ، وَإِذَا تَعَدَّ مِنْهُ وَقُرِبَ مِنْهُ لِشَيْطَانٍ تَكَلَّمَ عَلَى لِسَانِهِ، وَأَلْقَى عَلَيْهِ الزُّوِيرَ وَالْفُحْشَ، حَتَّى يُرَى الرَّجُلُ يَتَكَلَّمُ عَلَى لِسَانِهِ الْمَلِكُ، وَالرَّجُلُ يَتَكَلَّمُ عَلَى لِسَانِهِ الشَّيْطَانُ.

وفي الحديث: «مَنْ السَّكِينَةُ تَطَلَّقَ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ»^(١) رضي الله عنه.

وَكَانَ أَحَدُهُمْ يَسْمَعُ الْكَلِمَةَ الصَّالِحَةَ مِنْ لَرَجُلٍ الصَّالِحِ فَيَقُولُ: مَا أَلْقَاهَا عَلَى لِسَانِكَ إِلَّا الْمَلِكُ، وَيَسْمَعُ صِدْقَهُ فَيَقُولُ: مَا أَلْقَاهَا عَلَى لِسَانِكَ إِلَّا الشَّيْطَانُ، فَالْمَلِكُ يَبْقَى فِي لِقَابِ الْحَقِّ، وَيَلْقِيهِ عَلَى اللِّسَانِ، وَالشَّيْطَانُ يَلْقَى الْبَاطِلَ فِي الْقَلْبِ، وَيُجَرِّبُهُ عَلَى اللِّسَانِ.

فَمَنْ عَقَوِيهِ الْمَعْصِي: أَنَّهُ تَبَعْدُ مِنَ الْعَبْدِ وَلِيَّهِ الَّذِي سَعَادَتُهُ فِي قَرْبِهِ وَمَجَاورَتِهِ وَمَوالاتِهِ، وَتَذَنِّي مِنْهُ عَدُوُّهُ الَّذِي شَقَاؤُهُ وَهَلَاكُهُ وَفَسَادُهُ فِي قَرْبِهِ وَمَوالاتِهِ، حَيْثُ إِنَّ الْمَلِكَ لَيُتَافَحُ عَنِ الْعَبْدِ، وَيَرُدُّ عَنْهُ إِذَا سَمِعَ عَلَيْهِ السَّفِيَةَ وَسَبَّهُ، كَمَا «اخْتَصَمَ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ ﷺ رَجُلَانِ، فَجَعَلَ أَحَدُهُمَا يَسْتُ الْآخَرَ، وَهُوَ سَاكِتٌ، فَتَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ يَرُدُّ بِهَا عَلَى صَاحِبِهِ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ

= ابن كثير، (١ / ٣٢٢) - من طرق مرفوعة - صحيح - يُقَوِّي بعضها بعضاً.

وهو ما رجحه أبو زرعة الرازي كما في «علل ابن أبي حاتم» (٢ / ٧٤٤) - بقوله من الموقوف «وهو الصحيح».

(١) هو موقوف، مروي عن عدد من الصحابة ناسبت بعضها صحيحاً، فانظر:

«المسند» (١ / ١٠٩)، و«فضائل الصحابة» (رقم ٣١٠ و ٤٧٠ و ٥٢٢ و ٥٢٣ و ٦٠١ و ٦١٤ و ٦٣٤ و ٧٠٧ و ٧١١) لأحمد، و«المعجم الأوسط» (٣٦٦٤ - مجمع البحرين)، و«المعجم الكبير» (٩ / ١٨٤) للطبراني، و«مصنف ابن أبي شيبة» (١٢ / ٢٣)، و«مصنف عبد الرزاق» (١١ / ٢٢٢)، و«الحلية» (١ / ٤٢) و (٨ / ٢١١)، و«المعرفة والتاريخ» (١ / ٤٦١) ليعسوي.
وانظر - أيضاً - «مجمع الزوائد» (٩ / ٦٧)، و«المطالب العالية» (٣ / ٢٥٣).

الله! لَمَّا رَدَدَتْ عَلَيْهِ نَعَصَ قَوْلِهِ قُمْتُ؟! فقال: كَانَ الْمَلَكُ يُبَاحِثُ عَنْكَ، فَلَمَّا رَدَدَتْ عَلَيْهِ جَاءَ الشَّيْطَانُ فَلَمْ أَكُنْ لِأَجْلِسَ مَعَ الشَّيْطَانِ»^(١).
 وإذا دعا العبدُ المسلمُ لأخيه بظهور الغيبِ أَمَّنَ الْمَلَكُ عَلَى دَعَائِهِ، وَقَالَ:
 «لَكَ بِمَثَلِهِ»^(٢).

وإذا فرغَ مِنْ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ أُمَّتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى دَعَائِهِ^(٣)
 وإذا أَدْبَتِ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ الْمُوَحِّدُ الْمُتَّبِعُ سَبِيلَهُ وَسَنَةَ رَسُولِهِ ﷺ سَتَغْفِرَ لَهُ
 حِمْلَةُ الْعَرْشِ وَمَنْ حَوْلَهُ^(٤).

وإذا نَامَ عَلَى وَضُوءِ بَاتٍ فِي شِعَارِهِ^(٥) مَلَكٌ^(٦)؛ فَكَلِمَا اسْتَقِظَ مِنَ الدَّلِيلِ
 اسْتَغْفَرَ لَهُ

فَمَلَكُ الْمُؤْمِنِ بَرْدٌ عَمَّ وَيُحَارِثُ وَيُدَافِعُ عَنْهُ، وَيُعَلِّمُهُ وَيُثَبِّتُهُ وَيُسَجِّعُهُ، فَلَا
 يَبِيقُ بِهِ أَنْ يُسَيِّءَ جَوَارُهُ وَيُبَالِغَ فِي أَذَاهُ وَطَرْدِهِ عَنْهُ وَإِبْعَادِهِ، فَإِنَّهُ ضَعِيفُهُ وَجَارُهُ، وَإِذَا
 كَانَ لِأَكْرَامِ الصَّيْفِ مِنَ الْأَدَمِيِّينَ وَالْإِحْسَانِ إِلَى الْجَارِ مِنْ لَوَازِمِ الْإِيمَانِ
 وَمُوجِبَاتِهِ^(٧)، فَمَا الطَّرُ بِلَاكْرَامٍ أَكْرَمِ الْأَضْيَافِ، وَخَيْرِ الْحَيَرَانِ وَأَبْرَهَمَ؟ وَإِذَا آذَى

(١) حديث صحيح، انظر خروجه في رسالتي «الأربعون حديثاً في الدعوة والدعاة» (رقم ٣٣)، ويُضافُ عَلَيْهِ أَنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ سَجَّعَهُ فِي «كَشَفِ الْخَفَاءِ» (١ / ٨٨)

(٢) كما رواه مسلم (٢٧٣٢) عن أبي الدرداء

(٣) كما في «صحيح البخاري» (٧٨٠)، و«صحيح مسلم» (٤١٠).

(٤) انظر: «الحائث في أخبار الملائكة» (ص ٤٩ و ١٥٤) للسيوطي

(٥) هو ما يلي الجسم من الثياب.

(٦) رواه ابن حبان (١٠٥١)، والبربر (٢٨٨)، وابن المبارك في «تزيين» (١٢٤٤) - ووقع فيه عن أبي هريرة - عن ابن عمر

وقد التزمي في «لمحج» (١ / ٢٢٦) «أرجو أنه حسن الإسناد».

وانظر: «فتح لدرى» (١١ / ١٠٩).

(٧) وفي رسالتي «حق الجار في صحيح السنة والآثار» بيان ذلك

العبدُ المَلِكُ بأنواعِ المعصِي والظلمِ والفواحشِ دعا عليه ربُّه، وقال «لا حَزَاكَ اللهُ خَيْرًا»^(١) كما يدعوه إذا أكرمه بالطاعة والإحسان.

قال بعضُ الصحابةِ رضي الله عنهم: «إنَّ معكم مَنْ لا يفارقكم؛ فاستَحْيُوا منهم وأكرمُوهم»

ولا أَلَمَ مِمَّنْ لا يستحي من الكريمِ العظيمِ لَقَدْرٍ، ولا يُحِلُّه ولا يُوقِرُهُ
وقد نبَّه الله سبحانه على هذا المعنى بقوله:

﴿وَإِنْ غَنَيْكُمْ لِحَافِظِينَ . كِرَامًا كَاتِبِينَ . يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [الأنعام: ١٠ - ١٢] أي: استَحْيُوا مِنْ هَؤُلَاءِ الْحَافِظِينَ الْكِرَامِ وَأَكْرَمُوهُمْ، وَأَحْلُواهُمْ أَنْ يَرَوْا مِنْكُمْ مَا تَسْتَحْيُونَ أَنْ يَرَاكُمْ عَلَيْهِ مَنْ هُوَ مِثْلُكُمْ، وَالْمَلَائِكَةُ تَتَأَدَّى مِمَّا يَتَأَدَّى مِنْهُ بَوَادِعُهُمْ، فَإِذَا كَانَ مِنْ آدَمَ يَتَأَدَّى مِنْهُ بِفَجْرٍ وَيَعْصِي بَيْنَ يَدَيْهِ، وَإِنْ كَانَ قَدْ يَعْمَلُ مِثْلَ عَمَلِهِ؛ فَمَا الظَّرُّ بِأَدَى الْمَلَائِكَةِ الْكِرَامِ لِكَاتِبِينَ؟ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ.

٥٥ - فَصْلُ [المعاصي سبب الهلاك في الدنيا والآخرة]:

٥٤ - ومن عقوباتها: أنها تستحلُّ موادَّ هلاكِ العبدِ في دنياه وأخرته، فإنَّ الدُّنْيَا هي أمراضٌ متى استحكمت قتلَتْ ولا بُدَّ، وكما أنَّ لِدُنْ لا يكونُ صحيحاً إلا بعداءٍ يحفظ قُوَّتَهُ واستمراره يستفرغ الموادَّ الفاسدة والأحلاط لَرَدِيَّةٍ لَتِي متى علبت عليه أفسدته، وحمية يمنعُ بها من تناول ما يؤدِّيه ويخشى صرعه، فكذلك القلبُ لا تتمُّ حياته إلا بعداءٍ مِنَ الْإِيمَانِ والأعمالِ الصالحةِ تحفظ قُوَّتَهُ واستمراره بالتوبةِ النَّصُوحِ يستفرغُ بها الموادَّ الفاسدة والأحلاط الرديئة منه، وحمية توجبُ له حفظ الصِّحَّةِ وتجبُ ما يضادُّها، وهي عبارة عن ترك استعمال ما يضادُّ لصِحَّةِ

(١) لم أجد في حديثي يدلُّ على ذلك

والتقوى: اسمٌ مُتناوٍ لهذه الأمور الثلاثة، فما فات منها؛ فات من التقوى
بغيره.

وإذا تبينَ هذا فاذنوبُ مُصادةٍ لهذه الأمور الثلاثة، فإنها تستجلبُ الموادَّ
المؤذية، وتوجبُ التخليطَ المضادَّ للحمية، وتمنعُ الاستفراغَ بالتوبة النصوح.
فاظرْ إلى بدنٍ عليلٍ تراكمت عليه الأخلاطُ الرديئة وموادُّ المرض، وهو
لا يستفرغها، ولا يحتمي لها، كيف تكونُ صحته وبقاؤه؟ ولقد أحس القائلُ:
جِئْتُكَ بِالْحِمِيَةِ حَصْنَتُهُ مَحَاوَةُ مِنْ لَمْ طَارِي
وَكُنْ أَوْلَى بِكَ أَنْ تُحْتَمِيَ مِنْ الْمَعَاصِي خَشْيَةُ النَّارِ
فَمَنْ حفظ القوةَ بامثالِ الأوامر، واستعملَ الحميةَ باجتنابِ النواهي،
واستفرغَ التخليطَ بالتوبة النصوح؛ لم يدخِ للخيرِ مطلباً، ولا من الشرِّ مهرباً،
والله المستعان.

٥٦ - قِصْلُ [المعاصي سبب في العقوبات الشرعية]:

فإن لم تَرُدَّكَ هذه العقوبات، ولم تجدْ لها تأثيراً في قلبك؛ فأخضِرْهُ
العقوباتِ الشرعية التي شرعها لله ورسوله على لجرائم، كما قطعَ اليدَ في
سرقَةٍ ثلاثَةِ دراهم، وقطعَ اليدَ والرجلَ في قطعِ الطريقِ على معصومِ المالِ
والنفسِ، وشقَّ الحنْدَ بالسوطِ على كلمةٍ قذفت بها المحصن، أو قطرةٍ خمرٍ
يُدْجِلُها جوفهُ، وقتلَ بالحجارةِ أشنعَ قتلةٍ في إبلاجِ الحشمةِ في مرجٍ حرامٍ،
وحصفتَ هذه العقوبةَ عمن لم تنمَ عليه نعمةٌ لإحصانِ بمئةِ جلدة، وبقي مئةُ
عن وطيه وبلده إلى بلادِ الغربة، وفُرقَ بينَ رأسِ العبدِ وبدنه إذا وقعَ على دابةٍ
رحمٍ مُحَرَّمٍ منه، أو تركَ لصلاةَ المفروضة، أو تكلمَ بكلمةٍ كفرٍ، وأمرَ بقتلِ
مَنْ وطىءَ ذكراً مثله، وقتلَ الممّولَ به، وأمرَ بقتلِ مَنْ أتى بهيمةً، وقتلَ البهيمةَ

معه ، وعزم على تحريق بيوت المتخلفين عن الصلاة في الجماعة^(١) ، وغير ذلك من العقوبات التي رتبها على الجرائم ، وجعلها بحكمته على حسب الدواعي إلى تلك الحرائم ، وحسب المواضع عنها .

فما كان الواضع عنه طبعياً وليس في الطباع داعٍ إليه اكتفى فيه بالتحريم مع التعزير ، ولم يرتب عليه حداً ، كأكل الرجيع ، وشرب الدم ، وأكل الميتة . وما كان في الطباع داعٍ إليه رتب عليه من العقوبة قدر مفسدته ، وقدر داعي الطبع إليه .

ولهذا لما كان داعي الطباع إلى الزنى من أقوى الدواعي كانت عقوبته العظمى من أشنع القتلات وأعظمها . وعقوبته السهلة أعلى أنواع الحد مع زيادة التعزير .

ولما كانت حريمة اللواط فيها الأمان كان حدّه القتل بكل حال .

ولما كان داعي السرقة قوياً ومفسدتها كذلك قطع فيها اليد .

ومماثل حكمته في إفساد العضو الذي باشر العبد به الجنائية ، كما أفسد على قاطع الطريق يده ورجله اللتين هما آلة قطعيه ، ولم يفسد على القاذف لسانه الذي جنى به ؛ إذ مفسدة قطعة تزيد على مفسدة الجنائية ولا تلغها ، فاكفى من ذلك بإبلام جميع بدنه بالجلد .

فإن قيل : فهلا أفسد على الزاني فرجه الذي باشر به المعصية ؟

قيل : لا ؛ لوجوه :

أحدها : أن مفسدة ذلك تزيد على مفسدة الجناية إذ فيه قطع النسل ،

(١) انظر تحريج هذه النصوص وأحكامها في كلام طبري بمؤلف رحمه الله في «أعلام

المؤمنين» (٤ / ٣٦٦ - ٤٠٧)

وتعريضه للهلاك

الثاني: أن الفرج عضو مستور لا يحصل بقطعه مقصود الحد من الردع والرجع لامثاله من لجبة، بخلاف قطع اليد.

الثالث: أنه إذا قطع يده أبقى له يداً أخرى تُعوّض عنها، بخلاف الفرج.

الرابع: أن لذة الرنى عمّت جميع البدن، فكان الأحسن أن نعم العقوبة جميع البدن، وذلك أولى من تخصيصها بفضعة منه.

فعموبات الشارع جاءت على أتم الوجوه، وأوفقها للعقل، وأقومها بالمصلحة

والمقصود: أن الذنوب إما أن تترتب عليها العقوبات الشرعية أو القدرية أو يجمعهما لله للعبد، وقد يرفعها عمّن تاب وأحسن.

٥٧ - فصل [العقوبات شرعية وقدرية]:

وعقوبات الذنوب نوعان: شرعية وقدرية، فإذا أقيمت الشرعية رفعت العقوبات القدرية أو خففتها، ولا يكاد الرب تعالى يجمع على عبده بين العقوبتين إلا إذا لم ينف أحدهما برفع موجب الذنب، ولم يكف في زوال دائه. وإذا عطلت العقوبات الشرعية استحالت قدرية، وربما كانت أشد من الشرعية، وربما كانت دونها، ولكنها نعم، ولشرعية تخص، فإن الرب تبارك وتعالى لا يعاقب شرعاً إلا من باشر الجناية أو تسبب إليها.

وأما العقوبة القدرية؛ فإنها تقع عامة وخاصة، فإن المحصية إذا خفيت لا تضر إلا صاحبها، وإذا أعلنت ضرت الخاصة والعامة، وإذا رأى الناس المنكر فاشتروا في ترك إنكاره أو شك أن نعمهم الله بعقابه.

وقد تقدّم أن العقوبة الشرعية شرعها الله سبحانه على قلب مفسدة الذنب، وتقاصي الطبع لها، وجعلها سبحانه ثلاثة أنواع: القتل، والقطع، والجلد، وجعل القتل بوزاء الكفر وما يليه ويقرب منه، وهو الزنى والدواط، فإن هذا يفسد الأديان، وهذا يفسد الأنساب ونوع الإنسان.

قال الإمام أحمد: «لا أعلم بعد القتل ذنباً أعظم من الزنى»؛ واحتج بحديث عبد الله بن مسعود أنه قال: «يا رسول الله! أي الدب أعظم؟ قال: أن تجعل لله نداً وهو خلقك؟ قال: قلت: ثم أي؟ قال: أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك، قال: قلت: ثم أي؟ قال: أن تزني بحليلة حارك»^(١)، فأنزل الله سبحانه نصديقها: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقُولُونَ النُّفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ [المزنا: ٦٨].

والنبي ﷺ ذكر من كل نوع أعلاه ليطابق جوابه سؤال السائل، فإنه سأل عن أعظم الذنب، فأجبه بما تضمن ذكر أعظم أموعها، وما هو أعظم كل نوع.

فأعظم أنواع الشرك: أن يجعل العبد لله نداً

وأعظم أنواع القتل: أن يقتل ولده خشية أن يُشاركه في طعامه وشرابه.

وأعظم أنواع الزنى: أن يزني بحليلة حاره؛ فإن مفسدة الزنى تنضاعف بتضاعف ما انتهكه من الحق.

فالزنى بالمرأة التي بها زوج أعظم إثماً وعقوبة من التي لا زوج لها؛ إذ فيه انتهاك حرمة الزوج وإفساد فراشه، وتعلق بسب عليه لم يكن منه، وغير ذلك من أنواع آداه؛ فهو أعظم إثماً وجرمًا من الزنى بغير ذات البعل.

(١) رواه البخاري (٤٢٠٧)، ومسلم (٨٦).

فإن كان زوجها جاراً له انصافاً إلى ذلك سورة الحوار وأدى جاره بأعلى أنواع الأذى، وذلك أعظم النوائق.

وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال «لا يَدْخُلُ الْحَنَّةَ مَنْ لَا يَأْمُرُ بِجَارِهِ بِوَأَقْفِهِ»^(١)، ولا نائقة أعظم من الرضى بامرأة الجار.

فالرّضى بمئة امرأة لا زوج لها أيسر عند الله من الرّضى بامرأة الجار فإن كان الجار أحبا له أو قريباً من أقاربه انضم إلى ذلك قطيعة الرحم، فيتضاعف الإثم له.

فإن كان الجار غائباً في طاعة الله كالصلاة وطلب العلم والجهد تضاعف الإثم، حتى إن الراي بامرأة الغاري في سبيل الله يوقف له يوم القيامة؛ ويقال له: حَدِّ مِنْ حَسَنَاتِهِ مَا شِئْتَ، قال النبي ﷺ: «لَعَمَّا فَطَمَكُم؟»^(٢) أي: ما طَنَكُم أنه يترك له من حسنات قد حُكِمَ في أن يأخذ منها ما شاء؟ على شئ الحاجة إلى حسنة واحدة حيث لا يترك الأب لابنه ولصاحب والصاحبه ولا الصديق لصديقه حقاً يجت عليه؟

فإن اتفق أن تكون المرأة رجباً منه انضاف إلى ذلك قطيعة رحمه، فإن اتفق أن يكون الزاني مُحَصَّنًا كان الإثم أعظم؛ فإن كان شيخاً كان أعظم؛ ثم، وهو أحد الثلاثة الذين لا يُكْتَمُهُمْ لله يوم القيامة ولا يَرْكَبُهُمْ ولهم عذاب اليم^(٣) فإن اقترن بذلك أن يكون في شهر حرام، أو ببلد حرام، أو وقت معظم عند الله، كأوقات الصلاة وأوقات الإجابة تضاعف الإثم.

(١) رواه مسلم (٤٦) عن أبي هريرة

وفي الباب عن عدد من الصحابة

(٢) رواه مسلم (١٨٩٧) عن بُرَيْدَةَ

(٣) كما رواه مسلم (١٠٧).

وعلى هذا فاعتبر مفسد الذنوب وتضاعف ذرّاتها في الإثم والعقوبة،
والله المستعان

٥٨ - فصل [السّرقَة سبب إفساد الأموال]:

وجعل سبحانه القطع بإزاء إفساد الأموال؛ فإن السارق لا يمكن لاحترازه منه؛ لأنه يأخذ الأموال في الاختفاء، وينقب^(١) الدور، ويتسوّر من غير الأبواب فهو كالسّور والحيّة التي تدخل عليك من حيث لا تعلم، فلم ترتفع مفسدة سرقة إلى القتل؛ ولا تدفع بالجلد، فأحسن ما دُعيت به مفسدته بإبادة العضو الذي يتسلط به على الجباية.

وجعل الحلد بإزاء فساد العقول وتمزيق الأعراض بالقذف.

فدارت عقوباته سبحانه الشرعيّة على هذه الأنواع الثلاثة، كما دارت الكفارات على ثلاثة أنواع العتق، وهو أعلاها، والإطعام، والصيام ثم إنه سبحانه جعل الذنوب ثلاثة أقسام:

قسماً فيه الحد، فهذا لم يشرع فيه كفارة اكتفاه بالحد.

وقسماً لم يرتب عليه حدّاً، فشرع فيه الكفارة، كالوطء في بهار رمضان، والوطء في الإحرام، والطهر، وقتل الحطأ، والحنث في اليمين، وغير ذلك وقسماً لم يرتب عليه حدّاً ولا كفارة، وهو نوعان:

أحدهما: ما كان الوازع عنه طبيعياً، كأكل العذرة^(٢)، وشرب البول والدم.

(١) حرقها

(٢) هي القدورات

والثاني: ما كانت مفسدته أدنى من مفسدة ما رتب عليه الحد، كالنظر
والقبلة واللمس والمحادثة، وسرقة فلس، ونحو ذلك.

وشرع الكفارات في ثلاثة أنواع:

أحدها: ما كان مباح الأصل، ثم عرض تحريمه فباشرة في الحالة التي
عرض فيها التحريم، كالوطء في الإحرام والصيام، وطردة^(١): الوطء في
الحيض والنفس، بخلاف الوطء في الدبر، ولهذا كان إلحاق بعض الفقهاء
له بالوطء في الحيض لا يصح، فإنه لا يُباح في وقت دون وقت، فهو بمنزلة
الفلوط، وشرب المسكر.

النوع الثاني: ما عقده الله من نذر أو حلف بالله من يمين، أو حرّمه لله
ثم أراد حله، فشرع الله سبحانه حله بالكفارة وسماها تحلة، وليست هذه
الكفارة ماحية لهتت حرمة الاسم بالحيث، كما طه بعض الفضهاء، فإن الحيث
قد يكون واجباً وقد يكون مستحباً، وقد يكون مباحاً، وإنما الكفارة حل لما
عقده.

النوع الثالث: ما تكون فيه جابرة لما فات، ككفارة قتل الخطأ، وإن لم
يكن هناك إثم، وكفارة قتل الصيد خطأ، فإن ذلك من باب الجوارب، والنوع
الأول من باب الزواجر، والنوع الأوسط من باب التحلة لما منعه العقد.

ولا يجتمع الحد والتعزير في معصية، بل إن كان فيها حد اكتفي به ولا
اكتفي بالتعزير، ولا يجتمع الحد والكفارة في معصية، بل كل معصية فيها حد
فلا كفارة فيها، وما فيه كمدرة فلا حد فيه.

وهل يجتمع التعزير والكفارة في المعصية التي لا حد فيها؟

(١) أي: بطله

فيه وجهان: وهذا كالوطء في الإحرام والصيام، ووطء الحائض، إذا أوجبا فيه الكفارة. فقيل: يجب التعزير لم انتهاك من الحرمة بركوب لجباة. وقيل: لا تعزير في ذلك؛ كقضاء بالكفارة، لأنها جبرة ومأحية.

٥٩ - فصل [العقوبات القدرية: قلبية وبدنية]:

وأما العقوبات القدرية؛ فهي نوعان: نوع على القلوب والنفوس، ونوع على الأبدان والأموال

والتي على القلوب نوعان:

أحدهما: آلام وجودية يضرب بها القلب.

والثاني قطع المواد التي بها حياته وصلاحة عنه.

وإذا قطعت عنه حصل له أضدادها، وعقوبة القلب أشد العقوبتين، وهي أصل عقوبة الأبدان

وهذه العقوبة تقوى وتتردد، حتى تسري من القلب إلى البدن، كما يسري ألم البدن إلى القلب؛ فإذا فارقت النفس البدن صار الحكم متعلقاً بها، فظهرت عقوبة القلب حينئذ، وصارت علانية ظاهرة، وهي المسماة بعذاب القبر، ونسبته إلى البرزخ كنسبة عذاب الأبدان إلى هذه الدار

٦٠ - فصل [العقوبات البدنية: دنيوية وأخروية]:

والتي على الأبدان أيضاً نوعان:

نوع في الدنيا.

ونوع في الآخرة

وشدتها ودوامها بحسب مفايد ما رتب عليه في الشئ والحقة، فليس

في الدنيا والآخرة شرُّ أصلاً إلا الدُّوبَّ وعقوباتها، فالشرُّ اسمٌ لذلك كُلِّهِ، وأصله من شرِّ النفسِ وسيئاتِ الأعمالِ، وهما الأصلان اللذان كان النبي ﷺ يستعبدُ منهما في خطبته بقوله: «وَتَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا»^(١)، وسيئاتِ الأعمالِ من شرورِ النفسِ، فعاد الشرُّ كُلُّهُ إلى شرِّ النفسِ، فإنَّ سيئاتِ الأعمالِ من فروعِهِ وثمراتِهِ.

وقد اختلفَ في معنى قوله «وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا»؛ هل معناه السيِّئُ من أعمالٍ، فيكونُ من بابِ إضافةِ النوعِ إلى جنسه ويكونُ بمعنى من؟ [أو تكونُ «مِنْ» بَيَانِيَّةً] وقيل: معناه من عقوباتِها التي تسوءُ، فيكونُ التقديرُ: ومن عقوباتِ أعمالِنا التي تسوُّنا!

وَيُرْجَحُ هَذَا الْقَوْلُ: أَنَّ الاستعانةَ تكونُ قد تَضَمَّنَتْ جَمِيعَ الشَّرِّ، فَإِنَّ شُرُورَ الْأَنْفُسِ تَسْتَلْزِمُ الْأَعْمَالِ السَّيِّئَةَ وهي تستلزمُ العقوباتِ السيِّئةَ، فنبهَ بشُرُورِ الْأَنْفُسِ عَلَى مَا تَقْتَضِيهِ مِنْ قُبْحِ الْأَعْمَالِ، وَاكْتَفَى بِذِكْرِهَا مِنْهُ؛ إِذْ هُوَ أَصْلُهُ، ثُمَّ ذَكَرَ غَايَةَ الشَّرِّ وَمَتْنَهَا وهي السيئاتُ التي تسوءُ الْعَبْدَ مِنْ عَمَلِهِ، مِنَ الْعُقُوبَاتِ وَالْأَلَامِ، فَتَضَمَّنَتْ هَذِهِ الاستعانةَ أَصْلَ الشَّرِّ وَفُرْعَهُ وَعَايَتَهُ وَمَقْتَضِيَهُ.

وَمِنْ دَعَاءِ الْمَلَائِكَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ قَوْلُهُمْ: «وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ» [غافر: ٩]؛ فِهَذَا يَتَضَمَّنُ طَلَبَ وَقَايَتِهِمْ مِنَ سَيِّئَاتِ الْأَعْمَالِ وَعُقُوبَاتِهَا الَّتِي تَسُوءُ صَاحِبَهَا؛ فَإِنَّهُ سَبَّحَنَهُ مِنْهُ وَقَاهُمْ الْعَمَلَ السَّيِّئَ وَقَاهُمْ

(١) قطعة من حديث خطبة الحاجة التي ألقاها «إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ تَحْمِيدُهُ وَتُسْتَعِينُهُ وَتُسْتَعْمَرُهُ». رَوَاهُ أَحْمَدُ (١ / ٤٣٢)، وَأَبُو دَاوُدَ (٢١١٨)، وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ (٧ / ١٤٦)، وَأَبُو يَعْقِبَ (٥٢٣٤)، وَابْنُ مَاجَةَ (١٨٩٢) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ سَدِّ صَحِيحٍ.

وَأَمَّا زِيَادَةُ «وَيُسْتَعِينُهُ» فِي أَوَّلِهِ، فَلَا أَصْلَ لَهَا؛ كَمَا نَهَى عَلَى ذَلِكَ شَيْخُ الْأَلْبَانِيِّ فِي «السَّيِّئَاتِ الصَّحِيحَةِ» (٥ / ١).

وَقَدْ تَمَّ الْوَهْمُ فِي زِيَادَتِهَا عَنِ مُؤَلِّفِ هَذَا الْكِتَابِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - فِي كِتَابِهِ «إِغَاثَةُ الْبُهْلَانِ» (١ / ٧٤)، وَتَابِعَهُ كَاتِبُ هَذَا التَّعْمِينَ (١) فِي مُحْتَصَرِهِ «مَوَارِدُ الْأَمَانِ» (١٤١) - فَالْتَّعَمُّنُ غُفْرًا

جزاء الشيء ، وإن كان قوله : ﴿وَمَنْ نَبِيٍّ لَسَيِّئَاتٍ يُؤْمِدُ فَقَدْ رَحِمْتُهُ﴾ أظهر في عقوبات الأعمال المطلوب وقايتها يومئذ .

وإن قيل : فقد سألوه سبحانه أن يقيهم عذاب الحميم ، وهذا هو وقاية العقوبات السيئة ! فدل على أن المراد بالسبب التي سألوا وقايتها الأعمال السيئة ، ويكون الذي سأل الملائكة نظير ما ستعاد منه النبي ﷺ !

ولا يرُدُّ على هذا قوله : ﴿يَوْمئِذٍ﴾ ؛ فإن المطلوب وقاية شرور سيئات الأعمال ذلك اليوم ، وهي سيئات في أنفسها !!

قيل : وقاية السيئات نوعان :

أحدهما - وقاية فعلها بالتوفيق فلا تصدر منه .

والثاني : وقاية جزائها بالمغفرة ، فلا يعاقب عليها ، فتضمنت الآية سؤال الأمرين ، والظرف تقييداً للجملة الشرطية لا للجملة الطلبية .

وتأمل ما تضمنته هذا الخبر عن الملائكة من مدحهم بالإيمان ، والعمل الصالح ، والإحسان إلى المؤمنين بالاستغفار لهم ، وقدموا بين يدي استغفارهم توسلهم إلى الله سبحانه بسعة عليه ، وسعة رحمته ، فسعة علمه تضمن علمه بذنوبهم وأسبابها وضعفهم عن العصمة ، واستيلاء عدوهم وأنفسهم ، وهو هم وطبعهم ، وما زين لهم من الدنيا وربتها ، وعلمهم بهم ؛ إذ أنشأهم من الأرض ، وإذا هم أجنة في بطون أمهاتهم ، وعلمه السابق بأنهم لا بد أن يعصوه ، وأنه يحب العفو والمغفرة ؛ وغير ذلك من سعة علمه الذي لا يحيط به أحد سواه

وسعة رحمته تضمن أنه لا يهلك عليه أحد من المؤمنين من أهل توحيدِهِ ومحبيهِ ، فإنه واسع الرحمة لا يخرج عن دائرة رحمته إلا الأشقياء ولا أشقى ممن لم تسعه رحمته التي وسعت كل شيء ، ثم سألوه أن يغفر للتائبين الذين اتبعوا سبيله ، وهو صراطه الموصِّل إليه الذي هو معرفته ومحبته وطاعته ؛ فتأبوا مما

يُكَرُّهُ، وَاتَّبَعُوا السَّبِيلَ الَّتِي يُحِبُّهَا؛ ثُمَّ سَأَلُوهُ أَنْ يَقِيَهُمْ عَذَابَ الْحَمِيمِ، وَأَنْ
يُدْخِلَهُمْ وَالْمُؤْمِنِينَ - مِنْ أَصْوَلِهِمْ وَفُرُوعِهِمْ وَأَرْوَاجِهِمْ - جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَهُمْ
بِهَا

وَهُوَ سَبْحَانَهُ - وَإِنْ كَانَ لَا يَحْلِفُ الْمِيعَادَ؛ فَإِنَّ وَعْدَهُمْ بِهَا بِأَسْبَابٍ، مِنْ
جَمَلَتِهَا: دَعَاءُ مَلَائِكَتِهِ لَهُمْ أَنْ يُدْخِلَهُمْ يَا هَا بِرَحْمَتِهِ الَّتِي مِنْهَا أَنْ وَفَّقَهُمْ
لأَعْمَالِهِمْ، وَأَقَامَ مَلَائِكَتُهُ يَدْعُونَ لَهُمْ بِدُخُولِهَا.

ثُمَّ أَخْبَرَ سَبْحَانَهُ عَنْ مَلَائِكَتِهِ أَنَّهُمْ قَالُوا غَفَيْتَ هَذِهِ الدَّعْوَةَ: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٩]؛ أَي: مَصْدَرُ ذَلِكَ وَمَبْنِيٌّ وَغَايَتُهُ صَادِرٌ عَنْ
كَمَالِ قُدْرَتِكَ وَكَمَالِ عِلْمِكَ؛ فَإِنَّ الْعِزَّةَ كَمَالُ الْقُدْرَةِ، وَالْحِكْمَةَ كَمَالُ الْعِلْمِ،
وَبِهَاتَيْنِ الصِّمَتَيْنِ يَقْضَى سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا شَاءَ وَيَأْمُرُ وَيَنْهَى وَيُثَبِّتُ وَيُعَاقِبُ؛
فَهَاتَانِ الصِّفَتَانِ مَصْدَرُ الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ.

وَالْمَقْصُودُ: أَنَّ عَقُوبَاتِ السَّيِّئَاتِ تَتَنَوَّعُ إِلَى

عَقُوبَاتٍ شَرْعِيَّةٍ

وَعَقُوبَاتٍ قَنَبِيَّةٍ: وَهِيَ إِمَّا فِي الْقَلْبِ، وَإِمَّا فِي لَبَدِنِ، وَإِمَّا فِيهِمَا

وَعَقُوبَاتٍ فِي دَارِ الْبَرْزَخِ بَعْدَ الْمَوْتِ.

وَعَقُوبَاتٍ يَوْمَ حَشْرِ الْأَحْسَادِ.

فَالذَّنْبُ لَا يَخْلُو مِنْ عَقُوبَةِ الْبَيْتَةِ؛ وَلَكِنْ لَجَهْلٍ لِعَبْدٍ لَا يَشْعُرُ بِمَا هُوَ فِيهِ
مِنْ الْعَقُوبَاتِ؛ لِأَنَّهُ سَمَزَلَةُ السُّكْرَانِ وَالْمُخْذِرِ وَالنَّائِمِ الَّذِي لَا يَشْعُرُ بِالْأَلَمِ؛ فَإِذَا
اسْتَيْقَظَ وَصَحَا أَحْسَسَ بِالْأَلَمِ؛ فَتَرْتَّبَ الْعَقُوبَاتُ عَلَى الذُّنُوبِ كَتَرْتَّبَ الْإِحْرَاقُ
عَلَى السَّارِ، وَالْكَسْرُ عَلَى الْإِنْكَسَارِ، وَانْغَرِقَ عَلَى الْمَدِّ، وَفَسَادُ الْبَدَنِ عَلَى
السُّمُومِ، وَالْأَمْرَاضُ عَلَى الْأَسْبَابِ الْجَلِيَّةِ لَهَا.

وقد تُقَارِنُ المصوِّرةُ لَدَيْهِ، وقد تَأَخَّرَ عَنْهُ، إِمَّا بِسِرٍّ وَإِمَّا مَدَّةً كَمَا يَتَأَخَّرُ
المرْضُ عَنْ سَبَبِهِ أَوْ بِقَارِنَتِهِ، وكثيراً مَا يَفْعُ القَلْبُ للعَبْدِ فِي هَذَا المَقَامِ، وَيُذَنِّبُ
الدِّبَّ فَلَا يَرَى أَثَرَهُ عَقْبَتِهِ، وَلَا يَدْرِي أَنَّهُ يَعْمَلُ عَمَلَهُ عَلَى التَّدْرِيجِ شَيْئاً فُشِيئاً،
كَمَا تَعْمَلُ السَّمُومُ والأَشْيَاءُ لُضَارَةً حَدَوُ القُدَّةِ بالقُدَّةِ، فَإِنْ تَدَارَكَ العَبْدُ بالأَدْوِيَةِ
وَالاستِفْرَاحِ وَالْحَمِيَةِ، وَإِلَّا فَهُوَ صَائِرٌ إِلَى الهَلَاكِ، هَذَا إِذَا كَانَ ذَنْباً وَاحِداً لَمْ
يَتَدَارَكُهُ بِمَا يَزِيلُ أَثَرَهُ؛ فَكَيْفَ بِالدِّبِّ عَلَى الذَّنْبِ كُلِّ يَوْمٍ وَكُلِّ سَاعَةٍ؟! وَاللَّهِ
المُسْتَعَانُ

٦١ - فَصْلُ [العقوبات التي رتبها الله على الذنوب]:

فَسَتَحْضِرُ بعض العقوبات التي رتبها الله سبحانه وتعالى على الذنوب،
وَحَوْزُ وصول بعضها إليك، واجعل ذلك داعياً للنفس إلى هجرانها، وَأَنْ أَسْأَلَ
لَكَ مَعَهَا عِلْفاً يَكْفِي العَاقِلَ مَعَ التَّصَدِيقِ بِعَمَلِهِ:

١ - مِنْهُنَّ الحَتَمُ عَلَى القُلُوبِ والأَسْمَاعِ، وَانْغِلَاوَةُ عَلَى الأبْصَارِ،
وَالْإِقْفَالُ عَلَى القُلُوبِ، وَجَعْلُ الأَكْثَرِ عَلَيْهَا، وَالرَّيْنُ عَلَيْهَا وَالتَّطَبُّعُ، وَتَقْلِيْبُ
الْأَفْتَدَةِ والأَبْصَارِ، وَالحِيلُولَةُ بَيْنَ المرءِ وَقَلْبِهِ، وَإِعْصَالُ القَلْبِ عَنْ ذِكْرِ الرَّبِّ،
وَإِسَاءَةُ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ، وَنَرْكُ إِرَادَةِ اللَّهِ تَطْهِيرَ القَلْبِ، وَجَعْلُ الصَّدْرِ صَبَقاً حَرَجاً
كَأَنَّهُ يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ، وَصَرْفُ القُلُوبِ عَنِ الْحَقِّ، وَرِيَادَتُهَا مَرَضاً عَلَى
مَرْضَاهَا، وَإِرْكَاسُهَا وَبُكَاسُهَا، نَحِثٌ تَبْقَى مِنْكُوسَةً كَمَا ذَكَرَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ^(١) عَنْ
حَدِيثِ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «الْقُلُوبُ أَرْبَعَةٌ. فَقَلْبٌ أَحْرَدٌ فِيهِ سِرَاجٌ
يُزْهِرُ، فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ، وَقَلْبٌ أَعْدَى، فَذَلِكَ قَلْبُ الْكَافِرِ، وَقَلْبٌ مِنْكُوسٌ؛

(١) أَثَرُ صَحِيحٍ؛ انظر تحريجه في رسالة «أنواع الرسوب بصحيح المنقول وصريح المعقول»

(ص ٣٥) لابن تيمية، و«مورد الأمان» (ص ٤٠) لابن القيم

فذلك قلبُ المنافقِ ، وقلبُ تمُدُّه مادَّتَانِ : مادةُ إيمانٍ ، ومادةُ نفاقٍ ؛ وهو لما غلبَ عليه منهما .

٢ - وسهل التشبُّطُ عن الطاعةِ ، والإقْعَادُ عنها .

٣ - ومنها : جعلُ القلبِ أصمًّا لا يسمعُ الحقَّ ، أبكمَ لا ينطقُ به ، أعمى لا يراه ، فتصيرُ النسبةُ بينَ القلبِ وبينَ الحقِّ الذي لا ينفعُهُ غيرهُ كالنسبةِ بينَ أذنِ الأصمِّ والأصواتِ ، وعينِ الأعمى والألوانِ ، ولسانِ الأخرسِ والكلامِ .

وهذا يُعلمُ أنَّ العمى والصممَ والبكمَ للقلبِ بالذاتِ والحقيقةِ ، وللجوارحِ بالعرضِ والتَّبعيَّةِ ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّنُورِ﴾ [الحج : ٤٦] ، وليس المرادُ نفْيُ العمى الحِسِّيِّ عن البَصَرِ ، كيفَ وقد قال تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ [سور : ٦١] ، وقال : ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى . أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ [عبس : ١ و٢] ، وإنما المرادُ أنَّ العمى التامَّ في الحقيقةِ عمى القلبِ ، حتى إنَّ عمى البصرِ بالنسبةِ إليه كالعمى ، حتى إنه يصحُّ نفيه بالنسبةِ إلى كماله وقوته . كما قال ﷺ : «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ وَلَكِنَّهُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْعَصَبِ»^(١) وقوله ﷺ «لَيْسَ الْمَسْكِينُ بِالطَّوَّافِ الَّذِي تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَلِلْقَمَتَانِ ، وَلَكِنَّ الْمَسْكِينِ الَّذِي لَا يَسْأَلُ النَّاسَ ، وَلَا يُفْطِرُ لَهُ فَيُتَصَدَّقَ عَلَيْهِ»^(٢)

ونظائرهُ كثيرةٌ .

والمقصودُ : أنَّ مِنْ عقوباتِ المعاصي جعلُ القلبِ أعمى أصمَّ أبكمَ

٤ - ومنها الخُسْفُ بالقلبِ كما يُخْسَفُ بالمكانِ وما فيه ، فَيُخْسَفُ به إلى

(١) رواه البخاري (٥٧٦٣) ، ومسلم (٢٦٠٩) .

(٢) رواه البخاري (١٤٠٩) ، ومسلم (١٠٣٩) .

أسفل السفلين، وصاحبه لا يشعر، وعلامة الخسف به أنه لا يزان جوالاً حول السفليات والقاذورات والردائل، كما أن القلب الذي رفعه الله وقربه إليه لا يزل جوالاً حول العرش.

٥ - ومنها: البعد عن البر والخير ومعالي الأعمال والأقوال والأخلاق.

قال بعض السلف: «إن هذه لقلوب جواله، فمنها ما يجول حول العرش، ومنها ما يجول حول الحش»^(١).

٦ - ومنها: مسح القلب، فيمسح كما تمسح الصورة، فيصير القلب على قلب الحيوان الذي شابهه في أخلاقه وأعماله وطبيعته. فمن القلوب ما يمسح على خلق خنزير لشدة شبه صاحبه به، ومنها ما يمسح على خلق قلب كلب أو حمار أو حية أو عقرب أو غير ذلك، وهذا تأويل سفيان بن عيينة في قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ [الأنعام: ٣٨]، قال: منهم من يكون على أخلاق السباع العادية، ومنهم من يكون على أخلاق الكلاب وأخلاق الخنازير وأخلاق الحمير، ومنهم من يتطوَّس في ثيابه كما يتطوَّس الطاووس في ريشه، ومنهم من يكون بليداً كالحمار، ومنهم من يؤثِّر على نفسه كالذيك، ومنهم من يالف ويؤلف كالحمم، ومنهم الحقود كالجمل، ومنهم الذي هو خير كله كالغنم، ومنهم أشباه الذئاب، ومنهم أشباه الثعالب التي تروغ كروغانها.

وقد شئ الله تعالى أهل الجهل والغي بالحمر تارة، وبالكلب تارة وبالأنعام تارة، وتقوى هذه المشابهة باطناً حتى تظهر في الصورة الظاهرة ظهوراً حقيقياً، يراه المتفرسون، وتظهر في الأعمال ظهوراً يراه كل أحد، ولا يزال يقوى حتى تستشنع الصورة، فتقلب له الصورة بإذن الله، وهو المسح التام،

(١) هو مكان قضاء الحاجة.

فَيُقَلِّبُ اللَّهُ سَحَابَهُ وَيَعَالِي الصُّورَةَ الطَّاهِرَةَ عَلَى صُورَةِ ذَلِكَ الْحَيَوَانِ، كَمَا فَعَلَ
بِالْيَهُودِ وَأَشْبَاهِهِمْ، وَيَفْعَلُ بِقَوْمٍ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ بِمَسْحِهِمْ قَرْدَةً وَخَنَازِيرَ.

فَسُبْحَانَ اللَّهِ! كَمْ مِنْ قَلْبٍ مَنكُوسٍ وَصَاحِبَةٍ لَا يَشْعُرُ؟ وَقَلْبٍ مَمْسُوحٍ،
وَقَلْبٍ مَحْسُوفٍ بِهِ؟ وَكَمْ مِنْ مَفْتُونٍ بِثَنَاءِ النَّاسِ عَلَيْهِ؟ وَمَغْرُورٍ بِسِتْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ؟
وَمُسْتَدْرَجٍ بِنَعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِ؟

وَكُلُّ هَذِهِ عَقُوبَاتُ وَإِهَانَاتُ، وَيُظَنُّ الْحَاحِلُ أَنَّهَا كِرَامَةٌ!

٧- ومنها: مَكْرُ اللَّهِ بِالْمَاكِسِ، وَمُخَادَعَتُهُ لِلْمُحَادَعِ، وَاسْتَهْزَاؤُهُ
بِالْمُسْتَهْزِئِ، وَإِذَا غَتَّتْهُ لِقَلْبٍ الزَّائِفُ عَنْ لِحْقٍ

ومنها: نَكْسُ الْقَلْبِ حَتَّى يَرَى الْبَاطِلَ حَقًّا، وَالْحَقَّ بَاطِلًا، وَالْمَعْرُوفَ
مَكْرًا وَالْمُنْكَرَ مَعْرُوفًا، وَيُضِلُّ وَيُرِي أَنَّهُ يُصْلِحُ، وَيَضُدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ يَرِي
أَنَّهُ يَدْعُو إِلَيْهَا، وَيَشْتَرِي الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ، وَيَرِي أَنَّهُ عَلَى الْهَدْيِ، وَيَتَّبِعُ هَوَاهُ
وَهُوَ يَزْعُمُ أَنَّهُ مَطِيعٌ لِمَوْلَاهُ.

وَكُلُّ هَذَا مِنْ عَقُوبَاتِ الذُّنُوبِ الْجَارِيَةِ عَلَى الْقُلُوبِ

ومنها: حِجَابُ الْقَلْبِ عَنْ لَرَبِّ فِي الدُّنْيَا، وَالْحِجَابُ الْأَكْبَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ،
كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كَأَلَّا بَلَّ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾. كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ
رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَخْجُوتُونَ ﴿[المطففين: ١٤ و ١٥]﴾: فَمَنْعَتْهُمْ الذُّنُوبُ أَنْ يَقْطَعُوا
الْمَسَافَةَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ قُلُوبِهِمْ، فَيَصِلُوا إِلَيْهَا فَيَرَوْهَا مَا يُصْلِحُهَا وَيُزَكِّيْهَا، وَمَا يُقْسِدُهَا
وَيُشْقِيْهَا، وَأَنْ يَقْطَعُوا الْمَسَافَةَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَبَيْنَ رَبِّهِمْ، فَتَصِلَ الْقُلُوبُ إِلَيْهِ فَتَقْضَى
بِقُرْبِهِ وَكَرَامَتِهِ، وَتَقْرُبَهُ عِيًّا وَتَطِيبَ بِهِ نَفْسًا، بَلْ كَانَتْ الذُّنُوبُ حِجَابًا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ
قُلُوبِهِمْ، وَحِجَابًا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَبِّهِمْ وَخَالِقِهِمْ.

ومنها: الْمَعِيشَةُ الضُّسْكُ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْبَرْزَخِ وَالْعَذَابُ فِي الْآخِرَةِ، قَالَ

تعالى : ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [طه : ١٢٤] ، وَفُسِّرَتِ الْمَعِيشَةُ الضَّنْكَ بِعَذَابِ الْقَبْرِ^(١) ، وَلَا رَيْبَ أَنَّهُ مِنْ الْمَعِيشَةِ الضَّنْكَ ، وَالآيَةُ تَتَأَوَّلُ مَا هُوَ أَعْمٌ مِنْهُ ، وَإِنْ كَانَتْ نَكْرَةً فِي سِيَاقِ الْإِثْبَاتِ ، فَإِنَّ عَمُومَهَا مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى ، فَإِنَّهُ سَبَّحَانَهُ رَتَّبَ الْمَعِيشَةَ الضَّنْكَ عَلَى الْإِعْرَاضِ عَنْ ذِكْرِهِ ، فَالْمُعْرَضُ عَنْهُ لَمْ يَنْصَرِفْ مِنَ الضَّنْكَ الْمَعِيشَةَ بِحَسَبِ إِعْرَاضِهِ ، وَإِنْ تَنَعَّمَ فِي الدُّنْيَا بِأَصْنَافِ النِّعَمِ ، فَقَلِيَ قَلْبُهُ مِنَ الْوَحْشَةِ وَاللُّلِّ وَالْحَسَرَاتِ الَّتِي تَقْطَعُ الْقُلُوبَ ، وَالْأَمَانِيَّ الْبَاطِلَةَ وَالْعَذَابَ الْحَاصِرَ مَا فِيهِ ، وَإِنَّمَا يُؤَرِّبُهُ عَنْهُ سَكْرُ الشَّهَوَاتِ وَالْعَشَقِّ وَحُبُّ الدُّنْيَا وَالرِّيَاسَةِ ، وَإِنْ لَمْ يَصْغُمْ إِلَى ذَلِكَ سَكْرُ الْخَمْرِ ، فَسَكْرُ هَذِهِ الْأُمُورِ أَعْظَمُ مِنْ سَكْرِ الْخَمْرِ ، فَإِنَّهُ يَفِيقُ صَاحِبُهُ وَيَصْحُو ، وَسَكْرُ الْهَوَى وَحُبُّ الدُّنْيَا لَا يَصْحُو صَاحِبُهُ إِلَّا إِذَا كَانَ صَاحِبَهُ فِي عَسْكَرِ الْأَمْوَاتِ .

فَالْمَعِيشَةُ الضَّنْكَ لَازِمَةٌ لِمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ فِي دُنْيَاهُ وَفِي الْبَرَزَخِ وَيَوْمَ مَعَادِهِ

وَلَا تَقْرُ الْعَيْنُ ، وَلَا يَهْدِي الْقَلْبُ ، وَلَا تَطْمَئِنُّ النَّفْسُ إِلَّا بِإِلَهِهَا وَمَعْبُودِهَا الَّذِي هُوَ حَقٌّ ، وَكُلُّ مَعْبُودٍ سِوَاهُ بَاطِلٌ ، فَمَنْ قَرَّتْ عَيْنُهُ بِاللَّهِ قَرَّتْ بِهِ كُلُّ عَيْنٍ ، وَمَنْ لَمْ تَقْرُ عَيْنُهُ بِاللَّهِ تَقَطَّعَتْ نَفْسُهُ عَنِ الدُّنْيَا حَسَرَاتٍ ، وَاللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا جَعَلَ الْحَيَاةَ الطَّيِّبَةَ مَنْ أَمَرَ بِهِ وَعَمِلَ صَالِحاً كَمَا قَالَ تَعَالَى :

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّه حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل : ٩٧] .

(١) وَقَدْ صَحَّ هَذَا مَرْفُوعاً بِإِسْنَادٍ عَرَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ (٣١١٩) ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «إِثْبَاتِ عَذَابِ الْقَبْرِ»

(٥٧) ، وَالْحَاكِمُ (١ / ٣٨١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِسَنَدٍ حَسَنٍ

وَإِسْنَادٍ . «الدر المنثور» (٥ / ٦٠٨)

فَضَمِنَ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ الْجِزَاءَ فِي الدُّنْيَا بِالْحَيَاةِ الطَّيِّبَةِ
وَبِالْحَسَنِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، فَلَهُمْ أَطْيَبُ الْحَيَاتَيْنِ ؛ وَهُمْ أَحْيَاءُ فِي الدُّنْيَا .
وَنَظِيرُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ
خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ [النحل : ٣٠] .

وَسَطِيرُهَا قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَأَلِ شُعْرُوهَا رَبُّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُمَنِّعْكُمْ مَتَاعًا
حَسَنًا وَلَىٰ أُجْرٌ مُّسَمًّى يُؤْتَىٰ كُلَّ دِيٍّ فَضْلٍ فَضْلَةٌ﴾ [هود : ٣] .

فَمَا الْمُتَّقُونَ الْمُحْسِنُونَ بِنَعِيمِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَحَصَلُوا عَلَى الْحَيَاةِ
الطَّيِّبَةِ فِي الدُّنْيَا ؛ لِأَنَّ طَيِّبَ النَّفْسِ وَسُرُورَ الْقَلْبِ وَفَرَحَهُ وَلَذَائِهِ وَابْتِهَاجَهُ
وَطُمَأْنِينَتَهُ وَانْشِرَاحَهُ وَقُوَّةَ وَسْعَتِهِ وَعَافِيَتَهُ مِنَ الشَّهَوَاتِ الْمُحَرَّمَةِ وَالشَّبَهَاتِ الْبَاطِلَةِ
هُوَ النَّعِيمُ عَلَى الْحَقِيقَةِ ، وَلَا نَسَةَ لَعِيمِ الْبَدَنِ إِلَيْهِ ، فَقَدْ كَانَ يَقُولُ بَعْضُ مَنْ
ذَاقَ هَذِهِ اللَّذَّةَ : لَوْ عَلِمَ الْمَلُوكُ وَأَبْنَاءُ الْمَلُوكِ مَا نَحْنُ فِيهِ لَجَالَدُونَا عَلَيْهِ
بِالسُّيُوفِ .

وَقَالَ آخَرُ : إِنَّهُ لَيَمُرُّ بِالْقَلْبِ أَوْقَاتٌ أَقُولُ : إِنْ كَانَ أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي مِثْلِ هَذَا ،
لَهُمْ لَفِي عَيْشٍ طَيِّبٍ .

وَقَالَ آخَرُ : إِنَّ فِي الدُّنْيَا جَنَّةً هِيَ كَالْجَنَّةِ فِي الْآخِرَةِ ، فَمَنْ دَخَلَهَا دَخَلَ
تِلْكَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَمْ يَدْخُلْهَا لَمْ يَدْخُلْ جَنَّةَ الْآخِرَةِ .

وَقَدْ أَشَارَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى هَذِهِ الْجَنَّةِ بِقَوْلِهِ : «إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ
فَارْتَعَوْا ، قَالُوا : وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ ؟ قَالَ : حَلَقُ الذَّكْرِ»^(١) .

(١) حَدِيثٌ حَسَنٌ لِمَرْءٍ ، لَهُ طَرُقٌ وَشَوَاهِدُ تُشَبِّهُهُ ، فَانْهَرَ تَعْلِيقُ شَيْخِنَا الْأَبَايِ فِي «سُلْسَلَةِ
الْأَحَادِيثِ لَصِيحَةٍ» (٣ / ٣٩١) .

وَلَا حِينَا الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ عَمْرُو عَدَّ اللَّطِيفَ رِسَالَةً فِي جَمْعِ طَرُقِ هَذَا بِحَلِيقَتِهِ ، انْفُصِّلَ فِيهَا
إِلَى حُسْبٍ .

وقال: «ما بين بيتي ومسبوي روضة من رياض الجنة» (١).

ولا تفلن أن قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ . وإن الفجار لفي ححيم ﴿[الانفطار: ١٣ - ١٤] مُخَصَّصٌ يَوْمَ الْمَعَادِ فَقَطْ، بل هؤلاء في نعيم في دورهم الثلاثة، وهؤلاء في ححيم في دورهم الثلاثة. وأي لذّة ونعيم في الدنيا أطيب من برّ القلب، وسلامة الصدر، ومعرفة الربّ تعالى ومحبته، والعمل على موافقته؟

وهل العيش في الحقيقة إلا عيش القلب السليم؟ وقد أثنى الله تعالى على خليله عليه السلام سلامة قلبه فقال: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ﴾ . إذ جاء ربه بقلب سليم ﴿[الصفّات: ٨٣ و ٨٤].

وقال حاكياً عنه أنه قال: ﴿يَوْمَ لَا يَنْتَعِ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ . إلا من أتى الله بقلب سليم ﴿[الشعراء: ٨٨ و ٨٩]. والقلب السليم هو الذي سلم من الشرك والغل والحقد والحسد والشح والكبر، وحُب الدنيا والرياسة؛ وسلم من كلّ آفة تُبعده عن الله، وسلم من كلّ شبهة تعارض خبره، ومن كلّ شهوة تعارض أمره، وسلم من كلّ إرادة تراحم مرادّه، وسلم من كلّ قاطع يقطع عن الله؛ فهذا القلب السليم في جنّة مُعَجَّلَةٍ في الدنيا، وفي جنّة في البرزخ، وفي جنّة يوم المعاد.

ولا تتم له سلامته مطلقاً حتى يسلم من خمسة أشياء:

من شرك ينافض التوحيد. وبدعة تحالف السّة. وشهوة تخالف الأمر. وغفلة تناقض الذكر. وهوى ينافض التجريد والإخلاص.

(١) رواه البخاري (١١٣٧)، ومسلم (١٣٩٠).

وهذه الخمسة حُجِبَ عن الله، وتحت كل واحد منها أنواع كثيرة،
تتضمن أفراداً لا تنحصر.

ولذلك اشتدت حاجة العبد بل ضرورته، إلى أن يسأل الله أن يهديه
الصراط المستقيم؛ فليس العبد أحوج منه إلى هذه الدعوة، وليس شيء أنفع له
منها.

فإن الصراط المستقيم يتضمن علوماً وإرادات وأعمالاً وتروك ظاهرة
وباطنة تجري عليه كل وقت؛ فتفاصيل الصراط المستقيم قد يعلمها العبد، وقد
لا يعلمها، وقد يكون ما لا يعلمه أكثر مما يعلمه، وما يعلمه قد يقدر عليه وقد لا
يقدر عليه، وهو الصراط المستقيم وإن حجز عنه، وما يقدر عليه قد تُريده نفسه
وقد لا تُريده، كسلاً ونهاؤً، ولقيام مانع وغير ذلك، وما تُريده قد يفعله وقد
لا يفعله، وما يفعله قد يقوم فيه بشروط الإخلاص وقد لا يقوم، وما يقوم فيه
بشروط الإخلاص قد يقوم فيه بكمال المتابعة وقد لا يقوم، وما يقوم فيه
بالمتابعة قد يثبت عليه وقد يصرف قلبه عنه.

وهذا كله واقع سار في الخلق؛ فمستقل ومستكثر.

وليس في طباع العبد الهداية إلى ذلك، بل متى وُكِّل إلى طاعه جيل
بينه وبين ذلك كله، وهذا هو الإركاس الذي أركس الله به المنافقين بدتوبهم،
فأعددهم إلى طبايعهم وما خلقت عليه نفوسهم من الجهل والظلم.

والرب تبارك وتعالى على صراط مستقيم في قضائه وقدره ونهيه وأمره؛
فيهدي من يشاء إلى صراط مستقيم بفضله ورحمته، وجعله الهداية حيث
تصلح، ويصرف من يشاء عن صراطه المستقيم بعذابه وحكمته، لعدم صلاحية
المحل، وذلك موجب صراطه المستقيم الذي هو عليه، فإذا كان يوم القيامة
مصبت لخلق صراطاً مستقيماً يوصلهم إليه، فهو على صراط مستقيم.

ونصب لعباده من أمره صراطاً مستقيماً دعاهم جميعاً إليه حُجَّةً منه وعدلاً،
وهدى من يشاء منهم إلى سلوكه نعمةً منه وفضلاً، ولم يخرج بهذا العدل وهذا
القصد عن صراطه المستقيم الذي هو عليه؛ فإذا كان يوم لقائه نصب لخطيه
صراطاً مستقيماً يوصلهم إلى حُتِّهِ، ثم صرف عنه من صرف عنه في الدنيا،
وأقام عليه من أقامه عليه في الدنيا، وجعل نور المؤمنين به وبرسوله وبما جاء به
الذي كان في قلوبهم في الدنيا نوراً ظاهراً يسعى بين أيديهم وبإيمانهم في ظلمة
الحشر، وحفظ عليهم نورهم حتى قطعوه، كما حفظ عليهم الإيمان حتى
لَقَوْهُ، وأطفأ نور المفاقيين أحوج ما كانوا إليه، كما أطفأ في قلوبهم في الدنيا.

وأقام أعمال العصاة بجنتي الصراط كلاليب وحسكاً تخطفهم كما
خطفتهم في الدنيا عن الاستقامة عليه^(١)، وجعل قوة سيرهم وسرعتهم عليه على
قدر قوة سيرهم وسرعتهم إليه في الدنيا، ونصب للمؤمنين حوضاً^(٢) يشربون منه
بإزاء شربهم من شرعه في الدنيا، وحرم من الشرب منه هناك من حرم من الشرب
من شرعه ودينه ها هنا.

فانظر إلى الآخرة كأنها رأي عين، وتأمل حكمة الله سبحانه في الدارين،
تعلم حيثما عدماً يقيناً لا شك فيه: أن الدنيا مزرعة الآخرة^(٣) وعنوانها
وأنموذجها، وأن منازل الناس فيها من السعادة والشقاوة على حسب منازلهم في
هذه الدار في الإيمان والعمل الصالح وضدّهما، وبالله التوفيق.

(١) تقدم الحديث في ذلك (ص ٤٩).

(٢) أحاديث الحوض النبوي متوافرة، قد أفردتها بالجمع والتصنيف جماعة من العلماء،
منهم الإمام الحافظ بقى بن مخلد الأندلسي، وجرؤه فيه مطبوع.

(٣) قال ابن كثير في الإحياء (٤ / ١٩)، وقد كشف الخفاء (١ / ٤٩١)، و«الأسرار

المرفوعة» (١٩٩).

فَمِنْ أَعْظَمِ عَقُوبَاتِ الذُّنُوبِ : الْخُرُوجُ عَنِ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ .

٦٢ - فَصْلُ [تفاوت العقوبات بتفاوت الذنوب]:

وَلَمَّا كَتَبَ الذُّنُوبُ مُتَفَاوِتَةً فِي دَرَجَاتِهَا وَمَعَابِدِهَا تَفَاوَتَتْ عَقُوبَاتُهَا فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِحَسَبِ تَفَاوُتِهَا .

وَنَحْنُ نَذَكِّرُ فِيهَا بِعَوْنِ اللَّهِ وَحُسْنِ تَوْفِيقِهِ فَصَلًّا وَجِيزًا جَامِعًا ؛ فَنَقُولُ .

أَصْلُهَا نَوْعَانِ : تَرْكُ مَأْمُورٍ ، وَفِعْلُ مُحْظُورٍ ، وَهُمَا الذُّنُوبَانِ اللَّذَانِ اتَّخَذَ اللَّهُ
سَبْحَانَهُ بِهِمَا أَبْوَابَ الْجَنَّةِ وَالْإِسْ

وَكَلاَهُمَا يَنْقَسِمُ بِاعْتِبَارِ مَحَلِّهِ إِلَى ظَاهِرٍ عَلَى الْحَوَارِجِ ، وَبَاطِنٍ فِي
الْقُلُوبِ

وَبِاعْتِبَارِ مُتَعَلِّقِهِ إِلَى حَقِّ اللَّهِ ، وَحَقِّ خَلْقِهِ .

وَإِنْ كَانَ كُلُّ حَقٍّ لَخَلْقِهِ فَهُوَ مُتَّصِفٌ لِحَقِّهِ ، لَكِنْ سُمِّيَ حَقًّا لِلْخَلْقِ ، لِأَنَّهُ
[يَجِبُ] بِمَطَالِبَتِهِمْ ، وَيَسْقُطُ بِإِسْقَاطِهِمْ .

ثُمَّ هَذِهِ الذُّنُوبُ تَنْقَسِمُ إِلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ : مَلَكِيَّةٍ ، وَشَيْطَانِيَّةٍ ، وَسَبْعِيَّةٍ ،
وَبَهِيمِيَّةٍ ، وَلَا تَخْرُجُ عَنْ ذَلِكَ

فَالذُّنُوبُ الْمَلَكِيَّةُ : أَنْ يَتَعَاطَى مَا لَا يَصْلُحُ لَهُ مِنْ صِفَاتِ الرِّبَوِيَّةِ ،
كَالْمَعْظَمَةِ ، وَالْكِبْرِيَاءِ ، وَالْجَبَرُوتِ ، وَالْقَهْرِ ، وَالْعُلُوِّ ، وَاسْتِعْبَادِ الْخَلْقِ ، وَنَحْوِ
ذَلِكَ .

وَيَدْخُلُ فِي هَذَا الشَّرْكَ بِالرَّبِّ تَعَالَى ، وَهُوَ نَوْعَانِ :

شَرْكَ بِهِ فِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَجَعَلَ إِلَهًا آخَرَ مَعَهُ .

وشرك به في معاملته. وهذا الثاني قد لا يُوجب دخول النار، وإن أخط العمل الذي أشرك فيه مع الله غيره.

وهذا القسم أعظم أنواع الذنوب، ويدخل فيه القول على الله بلا علم في خلقه وأمره؛ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الذَّنُوبِ، فَقَدْ نَارَعَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فِي رُبُوبِيَّتِهِ وَمُلْكِهِ، وجعل له نداً.

وهذا أعظم الذنوب عند الله، ولا ينفع معه عمل

٦٣ - قِصْلُ [الذَّنُوبِ الشَّيْطَانِيَّةِ]:

وأما الشَّيْطَانِيَّةُ، فالتَّشَبُّهُ بِالشَّيْطَانِ فِي الْحَسَدِ، وَالْبَغْيِ، وَالْغِيْثِ، وَالْغُلِّ، وَالْخِدَاعِ، وَالْمَكْرِ، وَالْأَمْرِ بِمَعَاصِي اللَّهِ، وَتَحْسِيئِهَا، وَالْهَيِّ عَنْ طَاعَتِهِ، وَتَهْجِيئِهَا، وَالْإِبْتِدَاعِ فِي دِينِهِ، وَالِدَّعْوَةِ إِلَى الْبِدْعِ وَالضَّلَالِ.

وهذا النوع يلي النوع الأول في المفسدة، وإن كانت مفسدته دونه.

٦٤ - قِصْلُ [الذَّنُوبِ السَّبْعِيَّةِ]:

وَأَمَّ السَّبْعِيَّةُ: فَالذَّنُوبُ الْعَدَوَانِ، وَالْعَصَبِ، وَسَفْكَ الدِّمَاءِ، وَالتَّوْبُّ عَلَى الضُّعْفَاءِ وَالْعَاجِزِينَ، وَتَوَلُّدُ مِنْهَا أَنْوَاعُ أَذَى النَّوعِ الْإِنْسَانِيِّ، وَالْخَرَابَةُ عَلَى الظُّلْمِ وَالْعَدَوَانِ.

وَأَمَّ الذَّنُوبُ الْبَهِيمِيَّةُ فَمِثْلُ الشَّرِّ، وَالْحَرَصِ عَلَى قَضَاءِ شَهْوَةِ الْبَطْنِ وَالْفُرْحِ، وَمِمَّا يَتَوَلَّدُ الرِّبَا، وَالسَّرْفَةُ، وَأَكْلُ أَمْوَالِ الْيَتَامَى، وَالْبُهْلُ، وَالشُّحُّ، وَالْجُبْنُ، وَالْهَلَعُ، وَالْجَزَعُ، وَغَيْرُ ذَلِكَ.

وهذا القسم أكثر ذنوب الخلق لعجزهم عن الذنوب السبعية والملكية، ومنه يدخلون إلى سائر الأقسام، فهو يجزئهم إليها بالرَّامِ، فيدخلون منه إلى

الذنوب السبعية، ثم إلى الشيطانية، ثم إلى مبارعة الربوبية، والشرك في لوحدنية.

ومن تأمل هذا حق التأمل، تبين له أن الذنوب دهيزُ الشرك والكفر، ومبارعة الله في ربوبيته.

٦٥ - فصل [الذنوب كبائر وصغائر]:

وقد دلَّ القرن والسنة وإجماع الصحابة والتابعين بعدهم والأئمة، على أن من الذنوب كبائر وصغائر، قال تعالى: ﴿إِنْ تَحْتَبُوا كَبَائِرَ مَا تُهَوِّنُ عَنْهُ يُكْفَرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتُكُمْ وَيُدْخِلُكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾ [النساء: ٣١].

وقال تعالى: ﴿لَّذِينَ يَحْسِبُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ [الحجم: ٣٢]

وفي «الصحيح»^(١) عنه ﷺ أنه قال: «الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان، مكفرات لما بينهما إذ جُتِبَتْ الكبائر». وهذه الأعمال المكفرة لها ثلاث درجات:

إحداها: أن تُفُضَّ عن تكفير الصغائر لضعفها وضعف الإحلاص فيها والقيام بحقوقها، بمنزلة الدواء الضعيف الذي ينقص عن مقاومة الداء كمية وكيفية.

الثانية: أن تقاوم الصغائر، ولا ترتقي إلى تكفير شيء من الكبائر.

الثالثة: أن تقوى على تكفير الصغائر، وتبقى فيها قوة تكفر بها بعض الكبائر.

(١) رواه مسلم (٢٣٣) عن أبي هريرة.

فتأمل هذا، فإنه يُزيل عنك إشكالات كثيرة.

وفي «الصحيحين»^(١) عنه ﷺ أنه قال: «ألا أشتكم ماكبر الكبائر؟ قلنا: بلى يا رسول الله؛ فقال: الإشرāk بالله، وعُقُوقُ الوَالِدَيْنِ، وشهادةُ الرُّورِ».

وفي «الصحيحين»^(٢) عنه ﷺ: «اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُفَوِّاتِ، قِيلَ: وَمَا هُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَالسُّحْرُ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَكُلُّ مَالٍ يَتِيمٍ، وَكُلُّ رِبَا، وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الرَّحْفِ، وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ».

وفي «الصحيحين»^(٣) عنه ﷺ: «أَنَّهُ سُئِلَ: أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَنْ تَدْعُوَ لَهُ بَدَأَ وَهُوَ خَلَقَكَ، قِيلَ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ مَخَافَةَ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ، قِيلَ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: أَنْ تَرَانِي خَدِينَةَ جَارِكَ»، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَصْدِيقَهَا: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ [الفرقان: ٦٨]

واختصَّ النَّاسُ فِي الْكِبَائِرِ هَلْ لَهَا عَدَدٌ يَحْصُرُهَا؟ - عَلَى قَوْلَيْنِ:

ثُمَّ الَّذِينَ قَالُوا بِحَصَرِهَا ائْتَلَفُوا فِي عَدِّهَا.

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: هِيَ أَرْبَعٌ.

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: هِيَ سَبْعٌ.

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ: هِيَ تِسْعٌ.

وَقَالَ غَيْرُهُ: هِيَ إِحْدَى عَشْرَةَ.

(١) رواه البخاري (٥٦٣١)، ومسلم (٨٧).

(٢) رواه البخاري (٦٤٦٥)، ومسلم (٨٩).

(٣) نقله تخرجه (ص ١٧٣).

وقال آخر: هي سبعون

وقال أبو طالب المكي^(١): جمعتها من أقوال الصحابة، فوجدتها أربعة في القلب، وهي الشرك بالله، والإصرار على المعصية، والقسوة من رحمة الله، والأمر من عكر الله وأربعة في اللسان: وهي: شهادة الزور، وقذف المحصنات، واليمين الغموس، والسحر. وثلاثة في البطن: شرب الخمر، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا. واثنان في الفرج وهما: الزنى واللواط، واثنان في اليدين وهما: القتل والسرقة. وواحدة في الرجلين، وهي الفرار من الزحف. ووحدة تتعلق بجميع الجسد، وهي عقوق الوالدين.

والدين لم يحصروها بعدد؛ منهم من قال: كل ما نهى الله عنه في القرآن فهو كبيرة، وما نهى عنه الرسول ﷺ فهو صغيرة.

وقالت طائفة: ما افترون باللهي عه وعبد من لعن أو غصب أو عقوبة فهو كبيرة. وما لم يقترب به شيء من ذلك فهو صغيرة.

وقيل: كل ما ترتب عليه حد في الدنيا أو وعيد في الآخرة فهو كبيرة، وما لم يرتب عليه لا هذا ولا هذا فهو صغيرة.

وقيل: كل ما اتفقت الشرائع على تحريمه فهو من الكبائر. وما كان تحريمه في شريعة دون شريعة فهو صغيرة.

وقيل: كل ما لعن الله ورسوله فاعله فهو كبيرة.

وقيل: هي كل ما ذكر من أول سورة النساء إلى قوله: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كُنَائِرَ مَا نُهَوْكُمْ عَنْهُ تُكْفَرُوا عَنْكُمْ سَبِّحَاتِكُمْ﴾ [النساء: ٣٩]

ولدين لم يقسموها إلى كبائر وصغائر قالوا: الذنوب كلها - بالنسبة إلى الجراءة على الله ومعصيته ومخالفة أمره - كبائر؛ فالطر إلى من عصي

(١) قارن به (قوت القلوب) (٢ / ١٤٧) له.

أمره وانتهاك محارمه يُوجِبُ أن تكون الذنوب كلها كائناً، وهي مستوية في هذه المعصية

قالوا: ويوضح هذا أن الله سبحانه لا تضره الذنوب ولا يتأثر بها، فلا يكون بعضها بالنسبة إليه أكبر من بعض، فلم يبق إلا مجرد معصيته ومخالفته، ولا فرق في ذلك بين ذنب وذنوب.

قالوا: ويدل عليه أن مفسدة الذنوب إنما هي تابعة للجريمة والتوئب على حق لرب تبارك وتعالى، ولهذا لو شرب رجل خمرًا أو وطئ فرجاً حراماً، وهو لا يعتقده تحريمه، لكان قد جمع بين الجهل وبين مفسدة ارتكاب الحرام، ولو فعل ذلك من يعتقده تحريمه لكان أتياً بإحدى المفسدتين، وهو الذي يستحق العقوبة دون الأول، فدل على أن مفسدة الذنب تابعة للجريمة والتوئب

قالوا: ويدل على هذا أن المعصية تتضمن الاستهانة بأمر المطاع ونهيه وانتهاك حرمة، وهذا لا فرق فيه بين ذنب وذنوب

قالوا: فلا ينظر العدل إلى كبر الذنب وصغره في نفسه، ولكن ينظر إلى قدر من عصاة، وعظمته، ونهاك حرمة بالمعصية، وهذا لا يفرق فيه الحال بين معصية ومعصية، فإن ملكاً مطاعاً عظيماً لو أمر أحد مملوكيه أن يذهب في مهمة له إلى بلد بعيد، وأمر آخر أن يذهب في شغل له إلى جانب الدار، معصية وخالفاً أمره؛ لكانا في مقتبه والسقوط من عينه سوء.

قالوا: ولهذا كانت معصية من ترك الحج من مكة ومن ترك لجمعة وهو جازر المسجد، أقبح عند الله من معصية من تركه من المكان البعيد، والواجب على هذا أكثر من الواجب على هذا، ولو كان مع رجل مئتا درهم فمنع ركانها، ومع آخر ألف ألف فمنع ركانها لاستويا في منع ما وجب على كل واحد منهما، ولا يبعد استواءهما في العقوبة، إذا كان كل منهما مُصِراً على منع زكاه

ماله؛ قليلاً كان المال أو كثيراً.

٦٦ - فَصْلُ [خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ لِتَوْحِيدِهِ وَعِبَادَتِهِ وَحْدَهُ]:

وكشف الغطاء عن هذه المسألة أن يقال:

إن الله عز وجل أرسل رسله، وأنزل كتبه، وخلق السماوات والأرض ليُعرف ويُعبَد ويُوحَد ويكون الدين كله لله، والطاعة كلها له، والدعوة له، كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦].

وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الحجر: ٨٥]

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢].

وقال تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْيَتَّى الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: ٩٧].

فأخبر سبحانه أن القصد بالخلق والأمر أن يُعرف بأسمائه وصفاته، ويُعبَد وخذَه لا يُشرك به، وأن يقوم الناس بالقسط، وهو العدل الذي قامت به السماوات والأرض، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥].

فأخبر سبحانه أنه أرسل رسله وأنزل كتبه ليقوم الناس بالقسط وهو العدل، ومن أعظم القسط التوحيد، وهو رأس العدل وقوامه، وإن الشرك ظلم،

قال تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان. ١٣]؛ فالشرك أعظم الظلم، والتوحيد أعدل العدل، فما كان أشد منفاة لهذا المقصود فهو أكبر الكبائر، وتفاوتها في درجاتها بحسب منافاتها له، وما كان أشد موافقة لهذا المقصود فهو أوجب الواجبات وأفضل الطاعات.

فتأمل هذا الأصل حق التأمل، واعتبر به تفاصيله تعرف به حكمة أحكام الحاكمين، وأعلم العالمين، فيما موصى على عبادته، وحرمة عليهم، وتفاوت مراتب الطاعات والمعاصي.

فلما كان الشرك بالله منافياً بالذات لهذا المقصود كان أكبر الكبائر على الإطلاق، وحرّم الله الجسة على كل مشرك، وأباح دمه وماله وأهله لأهل التوحيد، وأن يتحدوهم عيدا لهم، لما تركوا القيم بموديته، وأبى الله سبحانه أن يقبل من مشرك عملاً، أو يقبل فيه شفاعاً، أو يستجيب له في الآخرة دعوة، أو يقبل له فيها عثرة، فإن المشرك أجهل الجاهلين، حيث جعل له من خلقه نداً، وذلك غاية الجهل به، كما أنه غاية الظلم منه، وإن كان المشرك لم يعلم ربه، وإنما ظلم نفسه.

٦٧ - فصل [الوسائط والشفعاء سبب سخط الرب وغضبه]:

ووقعت مسألة، وهي: أن المشرك إنما قصده تعظيم جناب الرب تبارك وتعالى، وأنه لعظمته لا ينبغي لدخول عليه إلا بالوسائط والشفعاء، كحال الملوك؛ فالمشرك لم يقصد الاستهانة بجناب الربوبية، وإنما قصد تعظيمه! وقال: إنما أعبد هذه الوسائط لتقربني إليه وتدخلني عليه؛ فهو المقصود، وهذه وسائط وشفعاء، فلم كان هذا القدر موجب لسخطه وغضبه تبارك وتعالى، ومخلداً في النار، وموجباً لسفك دماء أصحابه، واستباحة حريمهم وأموالهم؟!!

ونترتب على هذا سؤال آخر، وهو أنه: هل يجوز أن يشرع الله سبحانه لعباده التصرف إليه بالشعاع والوسائط، فيكون تحريم هذا إنما استقيذ من الشرع؟ أم ذلك قبيح من الفطر والعقول يمتنع أن تأتي به شريعة؟ بل جاءت الشرائع بتقرير ما هي الفطر والعقول من قبحه الذي هو أقبح من كل قبيح، وما السرمي كونه لا يعفوه من بين سائر الذنوب؟ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨].

فتأمل هذا السؤال، واجمع قلبك وذهلك على جوابه ولا تستهونه؛ فإن به يحصل الفرق بين المشركين والموحدين، والعالمين بالله والجاهليين به، وأهل الجنة وأهل النار.

فتقول وبالله التوفيق والتأييد، ومنه نستمد المعونة والتسديد، فإنه من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، ولا مانع لما أعطى، ولا معطي لما منع

المشرك شركا :

شرك يتعلق بدات المعبود، وأسمائه، وصفاته وأفعاله.

وشرك في عبادته ومعاملته، وإن كان صاحبه يعتقد أنه سبحانه لا شريك له في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله.

والشرك الأول نوعان :

أحدهما شرك التعطيل . وهو أقبح أنواع الشرك، كشرك فرعون إذ قال : ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [شعراء : ٢٣] ، وقال تعالى مُحَجِّراً عنه أنه قال لهامان : ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صِرْحًا لَعَلِّي أُنْزِلُ الْآسْبَابَ . أَسْبَابَ السُّمُوبِ فَأُطْلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأُظَنُّ كَاذِبًا﴾ [غافر: ٣٦ و٣٧].

والشرك والتعطيل متلازمان؛ فكل مشرك معطل، وكل معطل مشرك،

لكن الشرك لا يستلزم أصل التعطيل ، بل قد يكون المشرك مقرأً بالخالق سبحانه وصفاته ، ولكنه عطّل حقّ لتوحيد.

وأصل الشرك وقاعدته التي يرجع إليها ، هو التعطيل ، وهو ثلاثة أقسام :
تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه .

وتعطيل الصانع سبحانه عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وأوصافه وأفعاله .

وتعطيل معاملته عما يحب على العبد من حقيقة التوحيد .

ومن هذا شرك طائفة أهل وحدة الوجود الذين يقولون : ما تمّ خلق ومخلوق ولا ما هنا شيان ، بل الحقّ المبرّ هو عين الخلق المشبه

ومنه شرك الملاحدة لقائمين بقدم العالم^(١) وأبديته ، وأنه لم يكن معدوماً أصلاً ، بل لم ير ولا يزال ، والحوادث بأسرها مستندة عندهم إلى أسباب ووسائل اقتضت إيجادها ، ويسمونها بالعقول والنفوس .

ومن هذا شرك من عطّل أسماء الرب تعالى وأوصافه وأفعاله من غلاة الحمية والفرقة ، فلم يشترأ له اسماً ولا صفة ، بل جعلوا المحقوق أكمل منه ، إذ كمال الذات بأسمائها وصفاتها

٦٨ - فصل [شرك النصاري الذين جعلوا الله ثالث ثلاثة]:

لنوع الثاني شرك من جعل مع الله إلهاً آخر ولم يعط أسمائه وصفاته ودُويته ؛ كشرك النصاري الذين جعلوه ثالث ثلاثة ، فجعلوا المسيح إلهاً ، وأمه

(١) وفي هذا ردة على بعض ضلال العصر المتهمين شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه - المصنف - أن القسم لهما يقولان بقدم العالم .

سبحان ربّي هذا بهتان عظيم

إلهاً

ومن هذا شرك المجوس القائلين بإسناد حوادث الحير إلى السور،
وحادث الشر إلى الظلمة!

ومن هذا شرك القدرة القائلين بأن الحيوان هو الذي يخلق أفعال نفسه،
وأنها تحدث بدون مشيئة الله وقدرته وإرادته، ولهذا كانوا أشبه المجوس^(١)

ومن هذا شرك الذي حخ إبراهيم في ربه: ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي
يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَمَا أَحْيِي وَأَمِيتُ﴾ [البقرة: ٢٥٨]؛ فهذا جعل نفسه نداً لله
تعالى، يُحْيِي وَيُمِيتُ برحمته، كما يُحْيِي الله وَيُمِيتُ، فالزعم إبراهيم أن طرد قوله
أن يقدر على الإتيان بالشمس من غير الجهة التي يأتي بها الله منها، وليس هذا
انتقالاً كما زعم بعض أهل الحدس، بل إلزاماً على طرد الدليل إن كان حقاً.
ومن هذا شرك كثير ممن يُشرك بالكواكب العلوية، ويحعلها أرباباً مُدبرة
لأمر هذا العالم، كما هو مذهب مشركي الصابئة وغيرهم.

ومن هذا شرك عبّاد لشمس وعبّاد النار وغيرهم.

ومن هؤلاء من يزعم أن معبوده هو إله على الحقيقة! ومنهم من يزعم أنه
أكبر الألهة! ومنهم من يزعم أنه إله من جملة الألهة! وأنه إذا خصه بعبادته
ولتبتل إليه والانقطاع إليه أقبل عليه واعتنى به! ومنهم من يزعم أن معبوده
الأدنى يُقرّبه إلى المعبود الذي هو فوقه! والفوقاني يُقرّبه إلى من هو فوقه، حتى
تقرّبه تلك الألهة إلى الله سبحانه، فتدرك تلك الألهة والوسائط وقارة تقف!!

(١) وصحّ منهم قول النبي ﷺ: «القدرية مجوس هذه الأمة»، وهو حديث صحيح يطرده
وشواهدنا منظر «مزالل الجنّة» (٣٢٨ و ٣٢٩)، و«تخريج الطحاوية» (٢٨٤ و ٨٠٩)، كلاهما
لشيخ الألباني.

٦٩ - فصل [الشرك في العبادة]:

وأما الشرك في العبادة: فهو أسهل من هذا الشرك، وأحفأ أمراً، فإنه يصدر ممن يعتقد أنه لا إله إلا الله، وأنه لا يضر ولا ينفع ولا يعطي ولا يمنع إلا لله، وأنه لا إله غيره ولا رب سواه، ولكن لا يختص الله في معاملته وعبادته، بل يعمل لحط نفسه تارة، ولطلب الدنيا تارة، ولطلب الرفعة والمنزلة والجاه عند الخلق تارة؛ فله من عمله وسعيه نصيب، ولنفسه وحظه وهواه نصيب، وللشيطان نصيب، وللخلق نصيب!

وهذا حال أكثر الناس، وهو الشرك الذي قال فيه النبي ﷺ فيما رواه ابن جبان في «صحيحه»^(١): «الشرك في هذه الأمة أحصى من ذبيب النملة، قالوا: كيف نتجو منه يا رسول الله؟ قال: قل: اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا

(١) لم أراه في «صحيح ابن جبان»، ولم أر من عراه إليه.

نعم: رواه ابن حبان في «المجروحين» (٣ / ١٣٠)، وأعله يحيى بن كثير.

ورواه بالإسناد نفسه الضياء في «المختارة» (٦٢) و(٦٣)، وابن عدي في «الكامل» (٧ /

٢٦٩٥)، وأبو القاسم العوي - كما في تفسير ابن كثير (٤ / ٣٤٤) -.

وله طريق آخر.

رواه أبو يعنى في «مسنده» (٥٨)، وابن المنذر وابن أبي حاتم - كما في «الدر المستور» (٤

/ ٥٤) - بسند فيه ثبوت بن أبي شبيب، وهو ضعيف.

وانظر «مجمع الزوائد» (١٠ / ٢٤٤).

وله شاهد.

مرواه أحمد (٤ / ٤٠٣)، وإطيراني في «الأوسط» (٤٩٤٠)، و«الكبير» - كما في «مجمع

الزوائد» (١٠ / ٢٢٣) - بإسناد رجاله ثقات؛ إلا أن فيه من انفرد ابن جبان بتوثيقه.

وهي آيات عن عائشة وابن عباس كما في «المعلية» (٣ / ٣٦) و(٨ / ٣٦٨) لأبي نعيم

وانظر: «هلل الدارمطي» (١ / ١٨٩ - ١٩١)، و«العلل بسامية» (٢ / ٤٤٠).

أَعْلَمُ، وَاسْتَغْفِرُكَ لِمَا لَا أَعْلَمُ».

فالرياء كله شرك، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا نَشْرُ
مِثْلَكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُو
لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَادِقًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]

أي: كما أنه إله واحد، لا إله سواه، فكذلك ينبغي أن تكون العبادة له
وحده، فكما نفرد بالإلهية يجب أن يتفرد بالعبودية.

فالمعمل الصالح هو الخالي من الرياء المقيّد بالسنة^(١).

وكان من دعاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «اللهم اجعل عملي كله
صالحاً، واجعله لوجهك خالصاً، ولا تجعل لأحد فيه شيئاً»^(٢).

وهذا الشرك في العبادة يبطل ثواب العمل، وقد يعاقب عليه إذا كان
العمل واجباً، فإنه يزلّه منزلة من لم يعمل، فيعاقب على ترك الأمر، فإن الله
مبجّاه إنما أمر بعبادته عبادة خالصة، قال الله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا
الَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ [البينة: ٥].

فمن لم يخلص لله في عبادته لم يفعل ما أمر به، بل الذي أتى به شيء
غير الذي أمر به؛ فلا يصح، ولا يقبل منه، ويقول الله: «أنا أعصى الشركاء عن
الشرك، فمن عمل عملاً أشرك معي فيه غيري؛ فهو للذي أشرك به، وأنا منه
بريء»^(٣).

(١) وهلى ذلك قام كتاب «العبودية» لشيخ الإسلام ابن تيمية؛ فانظره بتحقيقي

(٢) رواه أحمد في «الرهدة» (ص ١١٨)

(٣) رواه مسلم (٢٩٨٥) عن أبي هريرة

وهذا الشرك ينقسم إلى مغفور وغير مغفور، وأكبر وأصغر، والنوع الأول: ينقسم إلى كبير وأكبر، وليس شيء منه مغفورا، همه الشرك بالله في المحبة والتعظيم؛ فإن يحب مخلوقا كما يحب الله؛ فهذا من الشرك الذي لا يغفره الله، وهو الشرك الذي قل سبحانه فيه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ إِتْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

وقد أصحاح هذا الشرك لألتهتهم وقد جمعهم الجحيم ﴿تَاللَّهِ إِن كُنتَ لَفي ضَلَالٍ مُّبِينٍ . إِذْ تُسَوِّىكُم بِرَبِّ لَعَالِمِينَ﴾ [الشعراء: ٩٧ و٩٨].

ومعلوم أنهم ما سَوَّوْهُم به سبحانه في الحق، والرزق، والإمداد والإحياء، والملك، والقدرة، وإنما سَوَّوْهُم به في الحب والتأله والخضوع والتدليل لهم، وهذا عاية الجهل والظلم؛ فكيف يسوى لتراب رب الأرباب؟ وكيف يسوى العبيد بملك الرقاب؟ وكيف يسوى الفقير بالذات، الضعيف بالذات، والعاجز بالذات، المحتاج بالذات، الذي ليس له من ذاته إلا العدم، بلغني بالذات، القادر بالذات، الذي غناه وقدرته ومنكته وجوده وإحسانه وعدمه ورحمته وكماله المطلق التام من لوزم ذاته؟!

فأي ظلم أقبح من هذا؟ وأي حكم أشد جوراً منه؟ حيث عدل من لا عدل له بحقيقه، كما قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١]. فعدل المشرك من خلق السماوات والأرض وجعل الظلمات والنور، يمس لا يملك لنفسه ولا لغيره مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض؛ فيما له من عدل تصمّن أكبر الظلم وأقبحه!!^(١)

(١) انظر: «تجريد التوحيد المُميد» (ص ٧٦ - ٧٨) للمقري - بتحقيقي

٧٠ - فَصْلُ [الشرك بالله في الأفعال والأقوال]:

ويُشَبَّحُ هذا الشرك بالشرك به سبحانه في الأفعال، والأقوال، والإرادات، والنيات:

فالشرك في الأفعال كالسجود بغيره، والطواف بغير بيته، وخلق الرأس عوديةً وخصوعاً لغيره، وتقدير الأحجار غير الحجر الأسود الذي هو يمينته في الأرض^(١)، وتقدير القبور واستلامها، والسجود لها.

ولقد لعن النبي ﷺ من تُخَذُّ قُبُورَ الأنبياءِ والصَّالحينَ مساجدَ يصليُّ فيه فيها، فكيف سَمِنَ اتَّخَذَ القُبُورَ أوثاناً يعبدُها من دُونِ الله؟

ففي «الصحيحين»^(٢) عنه أنه قال: «لعن الله اليهود والنصارى، اتَّخَذُوا مِنْ قُبُورِ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ»

وفي «الصحيح»^(٣) أيضاً عنه: «إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ قُدِّرَتْ لَهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْدَاءٌ، وَلَئِنْ يَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ»

وفي «الصحيح»^(٤) أيضاً عنه: «إِنْ مَرَّ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ الْقُبُورَ

(١) والحديث في هذا المعنى لا يصح، رَوَاهُ الحَظِيظُ فِي «تَارِيخِهِ» (٦ / ٣٢٨)، وَاسِ الْحَوْزِي فِي «الْمُلَلِّ لِمَتْنِهِ» (٩٤٤)، وَابْنُ عَدِي فِي «الْكَامِلِ» (١ / ٣٣٦) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ إِسْحَاقَ بْنِ شَرِّ الْكَاهِلِيِّ، وَهُوَ مَتْرُوكٌ

وَلَهُ بَعْضُ لَفْظٍ الْآخَرَى - مَوْقُوفَةٌ وَمَرْهُوَةٌ - صَمِيغَةٌ أَيْضاً، كَمَا تَرَاهَا وَتَقْدِّهَا - فِي «سَلْسَلَةِ الْأَحَادِيثِ الصَّعِيَّةِ» (٢٢٣) لِشَيْخِ الْأَبْنَانِيِّ

(٢) رَوَاهُ البخاري (١٢٦٥)، ومسلم (٥٢٩)

(٣) هَرَمِسُ مَعْلَقَاتِ الْبُخَارِيِّ (١٣ / ١٤) مُحْتَصِراً

وَصَلَهُ - بِتَمَامِهِ - أَحْمَدُ (١ / ٤٣٥)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٣ / ٣١٥)، وَاسِ حَزْمَةُ (٧٨٩)،

وَابْنُ حِبَّانَ (٣٤٠) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ بِسَنَدٍ حَسَنٍ

(٤) «صحيح مسلم» (٥٣٢)

مَسْجِدَ، أَلَا فَلَا تَسْجُدُوا الْقُبُورَ مَسْجِدَ، فَأَيُّ أَهْلِكُمْ عَنْ ذَلِكَ.

وفي «مسند الإمام أحمد» و«صحيح ابن حبان»^(١) عنه ﷺ قال: «لَعَنَ الله رَوَاتِ الْقُبُورِ، وَالْمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالشُّرُجَ».

وقال: «سَتَدُ غَضَبُ اللهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ آبَائِهِمْ مَسَاجِدَ»^(٢).

وقال: «إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانَ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنُوا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا، وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّوَرِ، أُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٣).
فهذا حال من سجد لله في مسجد على قبر، فكيف حال من سجد للقبر نفسه؟!.

وقد قال النبي ﷺ: «اللَّهُمَّ لَا تَحْمِلْ قَبْرِي وَتَدُ يُعَذِّبُ»^(٤).

وقد حمى ﷺ جانب التوحيد أعظم حماية، حتى نهى عن صلاة التطوع لله سبحانه عند طلوع الشمس وعند غروبها، لئلا يكون ذريعة إلى التشبه بعبد الشمس الذين يسجدون لها في هاتين الحالتين، وسد الذريعة بأن منع من الصلاة بعد العصر والصبح؛ لاتصال هذين الوقتين بالوقتتين اللذين يسجد

(١) سبق تحريجه.

(٢) رواه عبد الواق (١٥٨٧)، وابن أبي شيبة (٣ / ٣٤٥) عن زيد بن أسلم مرسلاً.

ورواه مالك (٤١٤)، وابن سعد (٢ / ٢٤٠) عن زيد عن عطية بن يسار مرسلاً.

ووصله الزائر، ومن طريقه ابن عبد البر في «التمهيد» (٥ / ٤٣) عن أبي سعيد الخدري وصححه.

ورواه - نحوه - أحمد (٢ / ٢٤٦)، والحملي (١٠٢٥)، وأبو نعيم (٦ / ٢٨٣) و(٧ / ٧٧).

(٧ / ٣١٧) عن أبي هريرة بسند حسن.

وانظر «تحذير الساجد» (ص ٢٥ - ٢٦) لشيخ الألفاني، و«شرح الرزقاني» (١ / ٣٥١).

(٣) رواه البخاري (١ / ٥٢٣)، ومسلم (١ / ٢٧٥) عن عائشة نحوه.

(٤) هي قطعة من حديث: «لعن الله اليهود والنصارى». المتقدم في الصفحة السابقة.

المشركون فيهما للشمس .

وَأَمَّ السَّجُودَ لِغَيْرِ اللَّهِ؛ فَقَالَ «لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلَّهِ»^(١).

وَأَمَّا تَعْيِيءُ «لَا يَنْبَغِي» فِي كَلَامِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ لِلَّذِي هُوَ فِي غَايَةِ
الامتناعِ شرعاً، كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرُّحَمَانِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ [مريم: ٩٢]،
وَقَوْلِهِ: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ لَشَعْرٍ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ [يس: ٦٩]، وَقَوْلِهِ: ﴿وَمَا
تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ﴾ [الشعراء: ٢١٠]، وَقَوْلِهِ عَنْ لَمْلَمَةِ: ﴿وَمَا
كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ [الفرقان: ١٨].

٧١ - فَصْلُ [الشرك بالله في اللفظ]:

وَمِنْ الشَّرْكِ بِهِ سُبْحَانَهُ: الشَّرْكُ بِهِ فِي اللَّفْظِ، كَالْحَلْفِ بِغَيْرِهِ، كَمَا رَوَاهُ
الإمامُ أحمدُ وأبو داودُ عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ».
وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَابْنُ حِبَّانَ^(٢)

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الْقَاتِلِ لِلْمَخْلُوقِ: مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ، كَمَا ثَبَتَ عَنِ النَّبِيِّ
ﷺ أَنَّهُ قَالَ لَهُ رَجُلٌ: «مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ، فَقَالَ: أَهَعَلَّيْنِي لِلَّهِ نِدَاءً؟ قُلْ: مَا شَاءَ
اللَّهُ وَخُذْهُ»^(٣).

(١) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (١١٥٩)، وَابْنُ حِبَّانَ (٤١٦٢)، وَابْنُ عَدِي (٣ / ١١٢٦)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٧ / ٢٩١)، وَالحَاكِمُ (٤ / ١٧١)، وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ (٤٦٦) مِنْ طَرَفَيْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَحَدُهُمَا صَحِيحٌ لِإِسْنَادِهِ.

وَفِي السَّابِقِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ (٣ / ١٥٨)، وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ (٢٤٥٤)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي عَشْرَةِ السُّنَنِ (٢٦٦)، وَسَنَدُهُ جَيِّدٌ.

وَانْظُرْ: «إِذْ رَوَاهُ الْعَبْدِيُّ» (١٩٩٨) لِشَيْبَةَ الْإِسْنَانِيِّ

(٢) رَوَاهُ الْحَاكِمُ (١ / ١٨) وَابْنُ حِبَّانَ (٤ / ٢٩٧)، وَابْنُ حَتْمٍ (١١٧٧)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (١٨٩٦).

وَأَحْمَدُ (٢ / ٨٦، ٣٤)، وَأَبُو دَاوُدَ (٣٢٥١)، وَالتِّرْمِذِيُّ (١٥٣٥) سَنَدُهُ صَحِيحٌ

(٣) رَوَاهُ أَحْمَدُ (١ / ٢١٤، ٢٢٤، ٢٨٣، ٣٤٧)، وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي «الْأَدَبِ لِمَعْرَدٍ» (٧٨٣)، =

وهذا مع أن الله قد أثبت للعبد مشيئة كقوله: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ [التكوير: ٢٨]؛ فكيف بمن يقول: أن متوكل على الله عليك، وأنا في حسب الله وحسبك، ومالي إلا الله وأنت، وهذا من الله ومنك، وهذا من بركات الله وبركاتك، والله لي في السماء وأنت لي في الأرض، أو يقول: والله وحياة فلان، أو يقول: ندرأ لله وفلان، أو أنا نائب لله وفلان، أو أرجو الله وفلان، ونحو ذلك؟

فوازن بين هذه الألفاظ وبين قول القائل: ما شاء الله وشئت، ثم نظرا أيهما أفحش! يتبين لك أن قائلها أولى بجواب النبي ﷺ لقائل تلك الكلمة، وأنه إذا كان قد جعله لله بدأ بها؛ فهذا قد جعل من لا يُداني رسول الله ﷺ في شيء من الأشياء - بل لعلة أن يكون من أعدائه - بدأ لرب العالمين.

فالسجود، والعبادة، والتوكل، والإنابة، والتقوى، والخشية، والتحسب، والتسوية، والنل، والحلف، ولتسيح، والتكبير، والتهيل، والتحميد، والاستغفار، وحلق الرأس خضوعاً وتعدداً، والطواف بالبيت، والدعاء، كل ذلك محض حق لله، لا يصلح ولا ينبغي لسواه من ملك مقرب ولا نبي مرسل.

وفي «مسند الإمام أحمد» (١) «أن رجلاً أتى به إلى النبي ﷺ قد أدب دنياً، فلما وقف بين يديه قال: اللهم إني أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد،

= وابن ماجه (٢١١٧)، والبيهقي (٣ / ٢١٧)، وابن أبي الدنيا في «الخصائص» (٣٤٥)، والنسائي في «عمل اليوم» (٩٩٥) بسند حسن عن ابن عباس.

(١) رواه أحمد (٣ / ٤٣٥)، والحاكم (٤ / ٢٥٥)، والطبراني في «الكبير» (٨٣٩)

و (٨٤٠) عن الأسود بن سريع

وقال الهيثمي في «المجمع» (١٠ / ١٩٩): «فيه محمد بن مصعب، وثقه أحمد، وصحفه

غيره، وفيه رجاله رجال الصحيح»

قلت: والحسن البصري مُتَلَسَّس، وقد عمه

فقال: صَرَفَ الْحَقُّ لَاهِلِهِ.

٧٢ - فَصْلُ [الشِّرْكَ فِي الْإِرَادَاتِ وَالنِّيَّاتِ]:

وَأَمَّا الشِّرْكَ فِي الْإِرَادَاتِ وَالنِّيَّاتِ فَذَلِكَ الْبَحْرُ الَّذِي لَا سَاحِلَ لَهُ، وَقَدْ مِنْ يَنْجُو مِنْهُ، فَمَنْ أَرَادَ بِعَمَلِهِ غَيْرَ وَحْدِ اللَّهِ أَوْ بَوَى شَيْئاً غَيْرَ التَّقَرُّبِ إِلَيْهِ وَطَلَبِ الْحِزَاءِ مِنْهُ؛ فَقَدْ أَشْرَكَ فِي سُبُتِهِ وَإِرَادَتِهِ.

وَالِإِخْلَاصُ. أَنْ يُخْلِصَ لِلَّهِ فِي قَوْلِهِ وَأَعْمَالِهِ وَإِرَادَتِهِ وَنِيَّتِهِ، وَهَذِهِ هِيَ الْحَنِيعَةُ مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ كُلَّهُمْ، وَلَا يَقْبَلُ مِنْ أَحَدٍ غَيْرَهَا، وَهِيَ حَقِيقَةُ الْإِسْلَامِ. «وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيناً فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْأَحْزَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ» [آل عمران: ٨٥]، وَهِيَ مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ الَّتِي مَنْ رَغِبَ عَنْهَا فَهُوَ مِنْ أَسْفَلِ السُّفَهَاءِ.

٧٣ - فَصْلُ [حَقِيقَةُ الشِّرْكِ]:

وَإِذَا عَرَفْتَ هَذِهِ الْمَقْدَمَةَ انْفَتَحَ لَكَ اسْجُوبُ عَنِ السُّؤَالِ الْمَذْكُورِ؛ فَتَقُولُ، وَمِنْ اللَّهِ وَحْدَهُ سَتَمَدُّ الصَّوَابِ:

حَقِيقَةُ الشِّرْكِ: هُوَ التَّشْبَهُ بِالْخَالِقِ وَتَشْبِيهُ الْمَخْلُوقِ بِهِ، هَذَا هُوَ التَّشْبِيهُ فِي الْحَقِيقَةِ، لَا إِثْبَاتَ صِفَاتِ الْكَمَالِ الَّتِي وَصَفَ اللَّهُ بِهَا نَفْسَهُ وَوَصَفَهُ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ؛ فَمَكَّنَ مَنْ نَكَّسَ اللَّهُ قَلْبَهُ، وَأَعْمَى عَيْنَ بَصِيرَتِهِ، وَأَرْكَسَهُ بِلَبْسِ الْأَمْرِ، وَجَعَلَ التَّوْحِيدَ تَشْبِيهاً، وَتَشْبِيهَ تَعْظِيماً وَطَاعَةً، فَالْمَشْرُكُ مُشَبَّهٌ لِلْمَخْلُوقِ بِالْخَالِقِ فِي خَصَائِصِ الْإِلَهِيَّةِ.

فَإِنَّ مَنْ خَصَّائِصَ الْإِلَهِيَّةِ التَّفَرُّدَ بِمِلْكِ الصُّرِّ وَالنَّفْعِ وَالْعَطْيَةِ وَالْمَعْرِ، وَذَلِكَ يُوجِبُ تَعْلِيْقَ الدُّعَاءِ وَالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ وَالتَّوَكُّلِ بِهِ وَحْدَهُ، فَمَنْ عَلَّقَ ذَلِكَ

بمخلوق فقد شبهه بالخالق، وجعل ما لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً - فصلاً عن غيره - شيئاً لمن له الأمر كله، فازمة الأمور كلها بيديه، ومرجعها إليه، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، لا مانع لما أعطى، ولا معطي لما منع، بل إذا فتح لعبده باب رحمته لم يمسكها أحد، وإن أمسكها عنه لم يرسلها إليه أحد.

فمن أقيح التشبيه نسيه هذا العاجز الفقير بالذات بالقادر الغني بالذات.

ومن حصائص الإلهية: الكمال المطلق من جميع الوجوه، الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه، وذلك يوجب أن تكون العبادة كلها له وحده، والتعظيم والإجلال والخشية والدعاء والرجاء والابادة والتوبة والتوكل والاستعانة، وغاية الدل مع غاية الحب، كل ذلك يجب عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون له وحده، ويمتنع عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون لغيره، فمن جعل شيئاً من ذلك لغيره فقد شئ ذلك الغير بمن لا شية له ولا مثل له ولا ند له، وذلك أقيح التشبيه وأبطله، ولشدة قبحه وتضميه غاية الظلم أخير سبحانه عاده أنه لا يغفره مع أنه كتب على نفسه الرحمة

ومن خصائص الإلهية: العبودية التي قامت على ساقين لا قوم لها بدويهما غاية الحب، مع غاية الدل، هذا تمام العبودية، وتفاوت منازل الخلق فيها بحسب تعاقبهم في هذين الأصلين.

فمن أعطى حقه ودله وخضوعه لغيره فقد شبه به في خالص حقه، وهذا من المحال أن تجيء به شريعة من الشرائع، وقبحه مستقر في كل فطرة وعقل، ولكن غيرت الشياطين فطر أكثر الخلق وعقولهم وأسدتها عليهم واجتالتهم عنها، ومضى على الفطرة الأولى من سبقت له من الله لحسنه، فأرسل إليهم رسله، وأنزل عليهم كتبه بما يوافق فطرهم وعقولهم، فأردادوا بذلك

موراً على نور: ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [النور: ٣٥]

إذا عَرِفَ هذا فَمِنْ خَصَائِصِ الإِلَهِيَةِ السُّجُودُ، فَمَنْ سَجَدَ لغيرِهِ فقد شَبَّهَ المَحْلُوقَ بِهِ.

ومنها: التَّوَكُّلُ، فَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى غَيْرِهِ فقد شَبَّهَهُ بِهِ.

ومنها: التَّوْبَةُ، فَمَنْ تَابَ لغيرِهِ فقد شَبَّهَهُ بِهِ.

ومنها: الحَلْفُ بِاسْمِهِ تَعْظِيماً وإِحْلَالاً لَهُ، فَمَنْ حَلَفَ بِاسْمِهِ فقد شَبَّهَهُ بِهِ، هَذَا فِي جَانِبِ التَّشْبِيهِ.

وَأَمَّا فِي حَانِبِ التَّشْبِيهِ بِهِ: فَمَنْ تَعَاظَمَ وَتَكَبَّرَ وَدَعَا النَّاسَ إِلَى إِطْرَافِهِ فِي المَدْحِ وَالتَّعْظِيمِ وَالخُضُوعِ وَالرَّحَاءِ وَتَعْلِيْقِ القَلْبِ بِهِ خَوْفاً وَرَحَاءً وَالتَّجَاءِ وَاسْتِعَانَةً، فَقَدْ تَشَبَّهَ بِاللَّهِ وَدَزَعَهُ فِي رُبُوبِيَّتِهِ وَإِلَهِيَّتِهِ، وَهُوَ حَقِيقٌ أَنَّ يُهَيِّئَهُ اللَّهُ عَذَابَ الهَوَانِ، وَيُدِلُّهُ غَايَةَ الدَّلِّ، وَيَجْعَلُهُ تَحْتَ أَقْدَامِ خَلْقِهِ.

وَفِي «الصَّحِيحِ»^(١) عَنْهُ ﷺ قَالَ «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: لَعَلَّمْتُ ذِرِيَّ، وَالكِبْرِيَاءَ رِدِّي، فَمَنْ مَارَعَنِي وَاحِداً مِنْهُمَا عَذَّبْتُهُ»

وَإِذَا كَانَ المَصُورُّ الَّذِي يَصْنَعُ الصُّورَةَ يَسِيءُ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَاباً يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِتَشْبِيهِهِ بِاللَّهِ فِي مَجَرَّدِ الصَّنِيعَةِ، فَمَا الظَّنُّ بِالتَّشْبِيهِ بِاللَّهِ فِي الرُّبُوبِيَّةِ وَالْإِلَهِيَّةِ؟ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَشَدُّ النَّاسِ عَذَاباً يَوْمَ الْقِيَامَةِ المَصُورُّونَ، يُقَالُ لَهُمْ: أَحْيَا مَا خَلَقْتُمْ»^(٢).

وَفِي «الصَّحِيحِ»^(٣) عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «قَالَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٦٢٠)

(٢) رَوَاهُ الْحَنَرِيُّ (٥٦٠٧)، وَمُسْلِمٌ (٢١٠٨)

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٧١٢٠)، وَمُسْلِمٌ (٢١١١).

دَهَبَ يَخْلُقُ حَلَقًا كَخَلْقِي ؛ فليَخْلُقُوا ذَرَّةً ، أو لِيَخْلُقُوا حَبَّةً أو لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً ؛
فَبِهِ بِالذَّرَّةِ وَالشَّعِيرَةِ عَلَى مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهَا وَأَكْبَرُ .

والمقصود أن هذا حال مَنْ تَشَبَّهَ بِهِ فِي صُورِهِ صُورَةً ؛ فَكَيْفَ حَالُ مَنْ
تَشَبَّهَ بِهِ فِي خَوَاصِّ رُبُوبِيَّتِهِ وَإِلَهِيَّتِهِ ؟ وَكَذَلِكَ مَنْ تَشَبَّهَ فِي الْأَسْمِ الَّذِي لَا يَسْغِي
إِلَّا لَهُ وَحْدَهُ ، كَمَلِكِ الْأَمَلَاكِ ، وَحَكِيمِ الْحُكَامِ ، وَنَحْوِهِ .

وَقَدْ ثَبَتَ فِي «الصَّحِيحِ» ^(١) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : «إِنَّ أَخْنَعَ الْأَسْمَاءِ عِنْدَ
اللَّهِ رَجُلٌ يُسَمَّى بِشَاهَانِ شَاهٍ - أَيِ : مَلِكِ الْمُلُوكِ - لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ»

وَفِي لَفْظٍ ^(٢) : «أَعِظْ رَجُلٌ عَلَى اللَّهِ ؛ رَجُلٌ يُسَمَّى بِمَلِكِ الْأَمَلَاكِ» .

فَهَذَا مَقْتُ اللَّهِ وَغَضَبُهُ عَلَى مَنْ تَشَبَّهَ فِي الْأَسْمِ الَّذِي لَا يَنْبَغِي إِلَّا لَهُ ،
فَهُوَ سُبْحَانَهُ مَلِكُ الْمُلُوكِ وَحْدَهُ ، وَهُوَ حَاكِمُ الْحُكَامِ وَحْدَهُ ، فَهُوَ الَّذِي يَحْكُمُ
عَلَى الْحُكَامِ كُلِّهِمْ ، وَيَقْضِي عَلَيْهِمْ ، لَا غَيْرُهُ .

٧٤ - فَصْلٌ [إِسَاءَةُ الظَّنِّ بِاللَّهِ مِنْ أَعْظَمِ الذَّنُوبِ] :

إِذَا تَبَيَّنَ هَذَا فَهَذَا هُنَا أَصْلُ عَظِيمٍ يَكْشِفُ سِرَّ الْمَسْأَلَةِ ، وَهُوَ أَنَّ أَعْظَمَ
الذَّنُوبِ عِنْدَ اللَّهِ إِسَاءَةُ الظَّنِّ بِهِ ، فَإِنَّ الْمَسِيءَ بِهِ الظَّنُّ قَدْ ظَنُّ بِهِ خِلَافَ كِمَالِهِ
الْمُقَدَّسِ ، وَظَنُّ بِهِ مَا يَنَاقِضُ أَسْمَاءَهُ وَصِفَاتِهِ ، وَلِهَذَا تَوَعَّدَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ الظَّانِّينَ
بِهِ ظَنُّ السُّوءِ بِمَا لَمْ يَتَوَعَّدْ بِهِ غَيْرَهُمْ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿عَلَيْهِمْ ذَاتُ السُّوءِ
وَعَظِيبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [المتح : ٦] ، وَقَالَ
تَعَالَى لِمَنْ أَنْكَرَ صِفَةً مِنْ صِفَاتِهِ : ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ
فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [فصلت : ٢٣] .

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥٢٥٣) ، وَمُسْلِمٌ (٢١٤٣)

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢١٤٣)

وقال تعالى عن خليله إبراهيم أنه قال لقومه: ﴿مَاذَا تَعْبُدُونَ . أَإِنكُمُ الْإِلَهَةُ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ . فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الصافات: ٨٥ - ٨٧]؛ أي: فما ظنكم أن يجزيكم به إذا لقيتموه وقد عدتم غيره؟ وماذا علمتم به حتى عبدتم معه غيره؟ وما ظننتم بأنسابه وصفاته وربوبيته من النقص حتى أوجبكم ذلك إلى عبودية غيره؟ فلو ظننتم به ما هو أهله من أنه بكل شيء عليم، وعلى كل شيء قدير، وأنه غني عن كل ما سواه، وكل ما سواه فقير إليه، وأنه قائم بالقسط على خلقه، وأنه المنفرد بتدبير خلقه لا يشركه فيه غيره، والعالم بغاصيل الأمور، فلا يخفى عليه خافية من خلقه، والكافي لهم وحده، فلا يحتاج إلى معين، والرحمن بذاته، فلا يحتاج في رحمته إلى من يستعطفه، وهذا بخلاف المسوك وغيرهم من الرؤساء، فإنهم محتاجون إلى من يعرفهم أحوال الرعية وحوائجهم، وإلى من يعيهم على قضاء حوائجهم، وإلى من يسترحمهم ويستعطفهم بالشفاعة، فاحتاجوا إلى الوسائط ضرورة لحاجتهم وضعفهم وعجزهم وقصور علمهم.

فأما القادر على كل شيء، الغني بذاته عن كل شيء، العالم بكل شيء، الرحمن الرحيم الذي وسعت رحمته كل شيء؛ فإدخال لوسائط بينه وبين خلقه نقص بحق ربوبيته وإلهيته وتوحيده، وظن به ظن السوء، وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده، ويمتنع في العقول والعطر جوارزه، وقبحه مستقر في العقول لسليمة فوق كل قبيح.

يوضح هذا أن العبد أعظم بمعبوده، مثاله، حاضع ذليل له، والرب تعالى وحده هو الذي يستحق كمال التعظيم والإحلال والتأله والخصوع والذل، وهذا خالص حقه، فمن أقبح الظلم أن يعطي حقه لغيره، أو يشرك بينه وبينه فيه، ولا سيما إذا كان الذي جعل شريكه في حقه هو عبده ومملوكه كما قال تعالى:

﴿صَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنَّفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الروم : ٢٨].

أي : إذا كان أحدكم يأنف أن يكون مملوكه شريكه في رزقه فكيف تجعلون لي من عبيدي شركاء فيما أن منفرد به وهو الإلهية، التي لا تنبغي لغيري، ولا تصح لسواي؟

فَمَنْ زَعَمَ ذَلِكَ فَمَا قَدَرَنِي حَقَّ قَدْرِي، ولا عَظَمَنِي حَقَّ تَعْلِيمِي، ولا أَفَرَدَنِي بما أن منفرد به وحدي دون خلقي، فما قَدَرَ الله حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ عَبْدٌ مَعَهُ غَيْرُهُ، كما قال تعالى :

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ صُربَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ . مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج : ٧٣ و٧٤].

فما قَدَرَ الله حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ عَبْدٌ مَعَهُ غَيْرُهُ مِمَّنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى خَلْقِ أَضْعَفِ حَيَوَانٍ وَأَصْغَرِهِ، وإن سبَّه الذُّبَابُ شَيْئاً مِّمَّا عَلَيْهِ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى اسْتِنْقَاذِهِ مِنْهُ، قال تعالى : ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ حَإِجَمًا فُضِّتْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِّيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الزمر : ٦٧]؛ فما قَدَرَ مَنْ هَذَا شَأْنُهُ وَعَظَمَتُهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ أَشْرَكَ مَعَهُ فِي عَادَتِهِ مَنْ لَيْسَ لَهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ أَلْتَهُ، بل هو أعجزُ شيءٍ وَأَضْعَفُهُ، فما قَدَرَ القَوِيُّ العَزِيزُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ أَشْرَكَ مَعَهُ الضَّعِيفُ الدَّلِيلُ.

وكذلك ما قَدَرَهُ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ قَالَ : إنه لم يُرْسَلْ إلى خلقه رسولا، ولا أنزل كتابا، بل نُسبَ إلى ما لا يليق به ولا يَحْسُنُ مِنْهُ مِنْ إِهْمَالِ خَلْقِهِ وَتَضْيِيعِهِمْ

وَتَرْكِهِمْ سُوءٌ، وَخَلْقِهِمْ بَاطِلٌ وَغِبٌّ.

ولا قدرة حق قدره من نفى حقائق أسمائه الحسنی وصفاته العلی، فنفى سمته وبصره وإرادته وخياره وعلوه فوق خفيقه، وكلامه وتكليمه لمن شاء من خلقه بما يريد، أو نفى عموم قدرته وتعلقه بأفعال عباده من طاعتهم ومعاصيهم، فأخرجها عن قدرته ومشيتته وخلقته، وجعلهم يخلقون لأنفسهم ما يشاؤون بدون مشيئة الرب، فيكون في ملكه ما لا يشاء، ويشاء ما لا يكون! تعالى الله عن قول أشباه المجوس علواً كبيراً.

وكذلك ما قدرة حق قدره من قال: إنه يعاقب عبده على ما لا يفعله العبد، ولا له عليه قدرة ولا تأثير له فيه البتة، بل هو نفس فعل الرب جل جلاله، فيعاقب عبده على فعله هو سبحانه الذي حبر لعنه عليه، وجبره على الفعل أعظم من إكراه المخلوق للمخلوق.

وإذا كان من المستقر في العطر والعقول أن السيد لو أكره عبده على فعل أو الحاء إليه ثم عاقبه عليه لكان قبيحاً، فاعدل العادلين وأحكم الحاكمين ورحم الراحمين كيف يجبر العبد على فعل لا يكون للعبد فيه صنع ولا تأثير ولا هو واقع بإرادته ولا هو فعله لبتة، ثم يعاقبه عليه عقوبة الأبد؟

تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وقول هؤلاء شر من أقوال أشباه المجوس، والطائفتان ما قدروا الله حق قدره.

وكذلك ما قدر الله حق قدره من لم يصنه عن تنين ولا حش، ولا مكان يرغب عن ذكره بل جعله في كل مكان، وصانه عن عرشه أن يكون مستوياً عليه ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠].

وتعرج الملائكة والروح إليه، وتنزل من عنده ﴿يُذَبِّرُ الْأُمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾ [السجدة: ٥].

فصانه عن استوائه على سرير الملئ، ثم جعله في كل مكان يأنف

الإنسان - بل غيره من الحيوان - أن يكون فيه

وما قدر الله حق قدره من نفي حقيقة محبته ورحمته ورأفته ورضاه وخصه ومقتبه، ولا من نفي حقيقة حكمته التي هي الغايات المحمودة المقصودة بفعله، ولا من نفي حقيقة فعله، ولم يجعل له فعلاً اختيارياً يقوم به، بل جعل أفعاله معمولات منفصلة عنه فنفي حقيقة مجيئه وإتيانه واستوائه على عرشه، وتكليمه موسى من جانب الطور، ومجيئه يوم القيمة لفصل القضاء بين عباده بنفسه، إلى غير ذلك من أفعاله وأوصاف كماله، انني نفوها وزعموا أنهم بنعيمها قد قدروه حق قدره.

وكذلك لم يقدّره حق قدره من جعل له صاحبة ولداً، وجعله سبحانه يحل في مخلوقاته، أو جعله عين هذا الوجود.

وكذلك لم يقدّره حق قدره من قال: إنه رفع أعداء رسول الله ﷺ وأهل بيته وأعلى ذكركم، وجعل فيهم المَلِك والخلافة والعز، ووضع أولياء رسوله وأهل بيته، وأذلهم وأذلهم وضرب عليهم الذلة أينما ثقفوا، وهذا يتضمن غاية القدح في الرب، تعالى عن قول الرافضة علواً كبيراً.

وهذا القول مشتق من قول اليهود والنصارى في رب العالمين: أنه أرسل ملكاً ظالماً، فادعى النبوة لنفسه، وكذب على الله، ومكث زمناً طويلاً يكذب عليه كل وقت، ويقول: قال الله كذا، وأمر بكذا ونهى عن كذا وينسخ شرائع أنبيائه ورسوله، ويستبيح دماء أتباعهم وأموالهم وحریمهم، ويقول: الله أباح لي ذلك! ولرب تبارك وتعالى يؤيّدته ويظهره ويعليه، ويعزّه ويوجب دعواته، ويمكّنه ممن خالفه، ويقيم الأدلة على صدقه، ولا يعاديه أحد إلا ظفريه، فيصدقه بقوله وفعله وتقديره، وتحدث له أدلة تصديقه شيئاً بعد شيء.

ومعلوم أن هذا يتضمن أعظم القدح والظلم في الرب سبحانه وتعالى

وعلمه وحكمته ورحمته وربوبيته، تعالى الله عن قول الجاحدين عدواً كبيراً.
فوارث بين قول هؤلاء، وقول إخوانهم من الرافضة تحد القولين كما قال
الشاعر:

رَضِيعِي لِبَابِ ثَنِيٍّ مِّمَّ تَقَسَّمَا بِأَسْحَمِ دَاجٍ غَوْضٌ لَا تَتَفَرَّقُ^(١)
وكذلك لم يقدره حق قدره من قال: إنه يجوز أن يُعدَّت أولياءه ومن لم
يقصه طرفه عين ويدخلهم دار الجحيم، ويتعم أعداءه ومن لم يؤمِّر به طرفه
عين، ويدخلهم دار النعيم، وأن كلا الأمرين بالنسبة إليه سواء، وإنما الخسر
المحض جاء عنه بخلاف ذلك، فمعناه للخير لا لمخالفة حكمته وعدله.

وقد أكر سحانه في كتابه على من جاوز عليه ذلك غاية الإنكار، وجعل
الحكم به من أسوأ الأحكام، قل تعالى ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
بِاطِلًا ذَلِكَ ظُنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ [ص]

[٢٧ و ٢٨]

وقال: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ احْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَآذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ، وَخَلَقَ اللَّهُ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلَتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾
[الحاثية: ٢١ و ٢٢].

وقال: ﴿فَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ، مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾
[القدم: ٣٥ و ٣٦].

وكذلك لم يقدره حق قدره من زعم أنه لا يحيي الموتى، ولا بعث من
في القبور، ولا يجمع خلقه بيوم يُجازي فيه المحسن بإحسانه والمسيء
بإساءته، ويأخذ للمظلوم فيه حقه من ظلمه، ويكرم المتحامين لِمَشَقِّ فِي

(١) طرم سبق

هذه الدار من أجله وفي مرضاته بأفضل كرامته، ويُبَيِّن لخلقه الذي يختلفون فيه، ويعلم الدين كفروا أنهم كانوا كاذبين.

وكذلك لم يقدِّره حق قدره من هاهنا عليه أمره فعصاه، ونهيته فارتكبه، وحقه فضيعه، وذكره فأهمله، وعقل قلبه عه، وكان هواه آخر عنده من طلب رصاه، وطاعة المخلوق أهم عنده من طاعته؛ فله الفسنة من قلبه وقوله وعمله، وسواه المقدم في ذلك لأنه المهم عنده، يستخف بنظر الله إليه وإطلاعه عليه وهو في قبضته، وباصيته بينه، ويعظم نظر المخلوق إليه، وإطلاعه عليه بكل قلبه وجوارحه، يستحي من الناس ولا يستحي من الله، ويخشى الناس ولا يخشى الله، ويعامل الخلق بأفضل ما يقدر عليه، وإن عامل الله عاملة بأهون ما عنده وأحقه، وإن قام في خدمة من يحبه من البشر قام بالحد والاحتياط وبذل النصيحة، وقد فرغ له قلبه وجوارحه، وقلَّعه على كثير من مصالحه، حتى إذا قام في حق ربه - إن ساعده القدر - قام قياماً لا يرضاه مخلوق من مخلوق مثله، وبذل له من ماله ما يستحي أن يواجه به مخلوقاً مثله؛ فهل قدر الله حق قدره من هذا وصفه؟

وهل قدره حق قدره من شارك بينه وبين عدوه في محض حقه من الإجلال والتعظيم والطاعة والذل والخضوع والخوف والرجاء؟ فلو جعل له من أقرب الخلق شريكاً في ذلك لكان ذلك جرأة وتوئياً على محض حقه، واستهانة به، وتشريكاً بينه وبين غيره، فيما لا ينبغي ولا يصلح إلا له سبحانه؛ فكيف وإنما يشرك بينه وبين أبغض الخلق إليه، وأهونهم عليه وأقربهم عنده وهو عدوه على الحقيقة؟ فإنه ما عبد من عبد من دُونِ الله إلا الشيطان، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَأَنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [يس: ٦٠ و٦١].

ولما عبد المشركون الملائكة بزعمهم وقعت عبادتهم في نفس الأمر

للسياطين، وهم يظنون أنهم يعبدون الملائكة.

كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِبْنَاءُكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ لَاجِرٍ أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ [سبا: ٤٠ و ٤١].

والشيطان يدعو المشرك إلى عبادته ويوهمه أنه منك، وكذلك عبادة الشمس والقمر والكواكب يزعمون أنهم يعبدون روحانيات هذه الكواكب وهي التي تخصبهم، وتقضي لهم الحوائج، ولهذا إذا طلعت شمس قاربها الشيطان فيسجد لها الكفار، فيقع سجودهم له وكذلك عند غروبها، وكذلك من عبد المسيح وأمه لم يعبدهما وإنما عبد الشيطان؛ فإنه يزعم أنه يعبد من أمره بعبادته وعبادة أمه، ورضيها بهم، وأمرهم بها، وهذا هو الشيطان الرجيم، لا عبد الله ورسوله، فنزل هذا كله على قوله تعالى ﴿أَلَمْ أُعْهِدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ . وَإِنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [يس: ٦٠ و ٦١].

فما عبد أحد من بني آدم غير الله كائناً من كان إلا وقعت عبادته للشيطان، فيستمتع العابد بالمعبود في حصول غرضه، ويستمتع المعبود بالعابد في تعظيمه له وإشراكه مع الله الذي هو غاية رضى الشيطان، ولهذا قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ [الأنعام: ١٢٨]؛ أي: من إغوائهم وإضلالهم، وقال أولياؤهم من الإنس رَسَا سَتَمَتَّعْ بَعْضُ بَعْضٍ وَبَنَيْنَا أُولَئِكَ الَّذِي أَحَلَّتْ لَنَا قَالِ النَّارُ مَثْوَاكُمْ حَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: ١٢٨]

فهذه إشارة لطيفة إلى السر الذي لأجله كن الشرك أكبر الكبائر عند الله، وأنه لا يغفر بعير التوبة منه، وأنه يوجب الحبود في العذب، وأنه ليس تحريره

وَقُبْحُهُ بِمَجَرَّدِ النِّهْيِ عَنْهُ، بَلْ يَسْتَحِيلُ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَنْ يَشْرَعَ لِعِبَادِهِ عِبَادَةً
إِلَهٍ غَيْرَهُ، كَمَا يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ مَا يُنَاقِضُ أَوْصَافَ كَمَالِهِ وَنِعَوَاتَ جَلَالِهِ، وَكَيْفَ يُظَنُّ
بِالْمُنْفَرِدِ بِالرَّبُوبِيَّةِ وَالْإِلَهِيَّةِ وَالْعَظَمَةِ وَالْجَلَالِ أَنْ يَأْذَنَ فِي مِشَارَكَتِهِ فِي ذَلِكَ، أَوْ
يَرْضَى بِهِ؟ تَعَالَى اللَّهُ عَنِ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا

٧٥ - فَصْلُ [الشُّرُكِ وَالْكِبَرِ يَنَافِيَانِ طَاعَةَ اللَّهِ وَحَدَهُ]:

فَلَمَّا كُنَ الشُّرُكُ أَكْبَرَ شَيْءٍ مُنَافَاةً لِلْأَمْرِ الَّذِي خَلَقَ اللَّهُ لَهُ الْخَلْقَ، وَأَمَرَ
لِأَجْلِهِ بِالْأَمْرِ، كَانَ أَكْبَرَ الْكَثَائِرِ عِنْدَ اللَّهِ.

وكَذَلِكَ الْكِبَرُ وَتَوَاعُهُ كَمَا تَقَدَّمَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَلَقَ الْخَلْقَ، وَأَنْزَلَ
الْكِتَابَ تَتَكُونُ الطَّاعَةُ لَهُ وَحْدَهُ، وَالشُّرُكُ وَالْكِبَرُ يَنَافِيَانِ ذَلِكَ.

وَلِذَلِكَ حَرَّمَ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى أَهْلِ الشُّرُكِ وَالْكِبَرِ، فَلَا يَدْخُلُهَا مَنْ فِي قَلْبِهِ
مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ.

٧٦ - فَصْلُ [الْقَوْلُ عَلَى اللَّهِ بِلَا عِلْمٍ فِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ]:

وَبَلَى ذَلِكَ فِي كِبَرِ الْمَفْسَدَةِ. الْقَوْلُ عَلَى اللَّهِ بِلَا عِلْمٍ فِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ
وَأَفْعَالِهِ، وَوَصْفُهُ بِضِدِّ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ وَوَصْفُهُ بِهِ رَسُولُهُ ﷺ، فَهُوَ أَشَدُّ شَيْءٍ
مُنَاقِصَةً وَمُنَافَاةً لِحِكْمَةِ مَنْ لَهُ كَمَالُ الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ، وَقَدْ حُجِّجَ فِي نَفْسِ الرِّيَاسَةِ
وِخْصَائِصِ الرَّبِّ، فَإِنْ صَدَّرَ ذَلِكَ عَنْ عِلْمٍ فَهُوَ عَدُوٌّ أَتَمَّ مِنَ الشُّرُكِ وَأَعْظَمُ
إِثْمًا عِنْدَ اللَّهِ.

فَإِنَّ الْمَشْرُكَ الْمَقْرُوبَ بِصِفَاتِ الرَّبِّ غَيْرُ مَنْ لَمْ يُعْطَلِ الْجَاهِدُ لَصِفَاتِ
كَمَالِهِ! كَمَا أَنَّ مَنْ أَقْرَأَ لِمَلِكٍ بِالْمُلْكِ، وَلَمْ يَجْعَدْ مُلْكَهُ وَلَا لَصِفَاتِ الَّتِي اسْتَحَقَّ
بِهَا الْمُلْكَ، لَكِنْ جَعَلَ مَعَهُ شَرِيكًا فِي بَعْضِ الْأُمُورِ يُقَرِّبُهُ إِلَيْهِ، خَيْرٌ مِمَّنْ جَعَلَ
صِفَاتِ الْمَلِكِ، وَمَا يَكُونُ بِهِ مَلِكًا

هذا أمر مستقر في سائر الفطر والعقول .

فأين الفتح في صفات الكمال والجحد لها من عبادة واسطة بين المعبود
الحق وبين العابد، يقترب إليه بعبادة تلك الواسطة إعظاماً له وإجلالاً؟

فداء التعتيل هو الداء العضال الذي لا دواء له

ولهذا حكى الله عن إمام المعطلة فرعون أنه أنكر على موسى ما أحبره به
من أن ربه فوق السماوات، فقال: ﴿يَا هَامَانَ ابْنِ لِي ضَرْحاً لَعَلِّي أَبْلُغُ
الأسباب . أَسْنَابُ السَّمَاوَاتِ فَأُطْلِعَ إِلَى إِلِهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأُظَنُّ كَادِباً﴾ [غافر:
٣٦ و٣٧].

واحتج الشيخ أبو الحسن [الأشعري]^(١) في كبحه على المعطلة بهذه
الآية .

وقد ذكرنا لفظه في غير هذا الموضع^(٢) .

والقول على الله بلا علم والشرك متلازمان .

ولما كانت البدع المضلة جهلاً بصفات الله وتكذيباً بما أخبر به عن نفسه
وأخبر به عن رسوله عباداً وجهلاً؛ كانت من أكبر الكبائر، - وإن قصرت عن
الكفر - وكانت أحب إلى إبليس من كبائر الذنوب، كما قال بعض السلف
«البدعة أحب إلى إبليس من المعصية» لأن المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب
منها^(٣) . وقال إبليس: «أهلكت بني آدم بالذنوب، وأهلكوني بالاستغفار وبلا

(١) انظر: «الإدانة عن أصول الديانة» (ص ٧ - ٨) له

(٢) انظر «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص ٢٨٦ - ٢٩٩) للمصنف

(٣) رواه عن الحسن البصري ابن الجعد في «مسنده» (رقم ١٨٨٥) .

وانظر كتابي «علم أصول الدع» (ص ٢١٨) .

إله إلا الله، فلما رأيت ذلك بثبت فيهم الأهواء، فهم يذبحون ولا يتوبون؛ لأنهم يحسون أنهم يحسنون صنعا».

ومعلوم أن المذنب إنما ضرره على نفسه، وأما المبتدع فضرره على النوع.

وفتنة المبتدع في أصل الدين، وفتنة المذنب في الشهوة.

ولمبتدع قد قعد للناس على صراط الله المستقيم يصدهم عنه، والمذنب ليس كذلك.

والمبتدع قادح في أوصاف الرب وكماله، والمذنب ليس كذلك.

ولمبتدع مناقض لما جاء به الرسول، والعاصي ليس كذلك.

والمبتدع يقطع على الناس طريق الآخرة، والعاصي يطيء السبيل بسبب ذنوبه.

٧٧ - فصل [الظلم من أكبر الكبائر عند الله]:

ثم لم كان الظلم والعنوان منافيين للعدل الذي به قامت السماوات والأرض، وأرسل الله سبحانه رسلة عليهم لصلاة والسلام وأنزل كتبه ليقوم الناس بالقسط، كان - أي : الظلم - من أكبر الكبائر عند الله، وكانت درجته في العظمة بحسب مفسدته في نفسه، وكان قتل الإنسان ولده الطفل الصغير الذي لا ذنب له - وقد جعل الله سبحانه القلوب على محبته ورحمته وعطفها عليه، وخص الولدين من ذلك بمزية ظاهرة؛ فقتله خشية أن يشاركه في مطعمه ومشربه وماله - من أقبح الظلم وأشدّه، وكذلك قتله أبيه اللذين كان سبب وجوده، وكذلك قتله دا رحمه.

وتتفاوت درجاتُ القتلِ بحسبِ قبحه واستحقاقِ مَنْ قَتَلَهُ لِلسَّعْيِ في إبقائه ونصيحته .

ولهذا كَانَ أَشدَّ الناسِ عذاباً يومَ القيامةِ مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا أَوْ قَتَلَهُ نَبِيٌّ (١) .
ويليه مَنْ قَتَلَ إِمَامًا أَوْ عَالِمًا يَأْمُرُ النَّاسَ بِالْقِسْطِ ويدعوهم إلى الله وينصِّحُهم في دينهم .

وقد جعلَ اللهُ سبحانه جزاءَ قتلِ النفسِ المؤمنةِ عمداً لخلودِها في النارِ، وعُصْبُ الجبارِ، ولعنتُهُ وإعدادُ العذابِ العظيمِ له .
هذا مُوجِبُ قتلِ المؤمنِ عمداً ما لم يمنعَ منه مانعٌ .
ولا خلافُ أنَّ الإسلامَ الواقعَ بعدَ القتلِ طوعاً واختياراً مانعٌ مِنْ نفوذِ ذلكَ لجزاءٍ .

وهل تمنعُ توبةُ المسلمِ منه بعدَ وقوعه؟

فيه قولانِ للسلفِ والخلفِ، وهما روايتانِ عن الإمامِ أحمدَ .
والدينِ قالوا: لا تمنعُ التوبةُ مَنْ نفوذهٖ رَأَوْا أَنَّهُ حَقٌّ لَادِمٍ لم يستوفِهِ في دارِ الدنيا، وخرجَ منها بظلامتِهِ، فلا بُدَّ أَنْ يستوفى له في دارِ العدلِ
قالوا: وما استوفاهُ الوارثُ فإنما استوفى مُحضٌ حقُّه الذي خيَّرَهُ اللهُ بَيْنَ سِتْيائِهِ والغَفْوِ عنه، وما ينفعُ المقتولُ مِنْ استيفاءِ وارثِهِ؟ وأَيُّ استلراكٍ لظلامتِهِ حصصَ له باستيفاءِ وارثِهِ؟

وهذا هو أصحُّ القولينِ في المسألة: أَنَّ حَقَّ لمقتولٍ لا يسقطُ باستيفاءِ الوارثِ، وهما وجهانِ لأصحابِ أحمدَ ولشافعيٍّ وغيرهم

(١) انظر «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (٢٨١)

ورأت طائفة أنه يسقط بالتوبة واستيفاء الوارث، فإن التوبة تهدم ما قبلها^(١)، والذنب الذي قد حذره قد أقيم عليه حذره.

قالوا: وإذا كانت التوبة تمحو أثر الكفر والسحر، وهما أعظم إثماً من القتل، فكيف تقصّر عن محو أثر القتل؟ وقد قلّ الله توبة الكفار الذين قتلوا أوليائهم، وجعلهم من خيار عباده، ودعا الذين أحرقوا أوليائهم وفتنهم عن دينهم إلى التوبة وقال تعالى:

﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ كُلَّهَا﴾ [الزمر: ٥٣]

فهذه في حقّ النائب، وهي تتناول الكفر فما دونه

قالوا: وكيف يتوب العبد من الذنوب ويعاقب عليه بعد التوبة؟ هذا معلوم انتفاؤه في شرع الله وجرائه.

قالوا: وتوبة هذا المذنب تسليم نفسه، ولا يمكن تسليمها إلى المقتول، فأقام الشارع وليه مقامه، وجعل تسليم النفس إليه وتسليمها إلى المقتول بمنزلة تسليم المال لذي عليه لوارثه، فإنه يقوم مقام تسليمه للموروث.

والتحقيق في المسألة: أنّ القتل يتعلّق به ثلاثة حقوق: حقّ لله، وحقّ للمقتول، وحقّ لوليّ، فإذا سلّم القاتل نفسه طوعاً واحتيراً إلى الوليّ بدماء على ما فعل، وحولاً من الله، وتوبة نصوحاً، سقط حقّ الله بالتوبة وحقّ الوليّ بالاستيفاء أو الصلح أو العفو، وبقي حقّ المقتول بعوضه الله عنه يوم القيامة من عبده التائب المحسن، ويصلح بينه وبينه، فلا يطلّ حقّ هذا، ولا يطلّ توبة هذا.

(١) فاروق وسلسلة الأحداث لصعصعة (١٠٣٩)

وأما مسألة المثل فقد اختلف فيها، فقالت طائفة: إذا أدى ما عليه من المال إلى الوارث فقد برىء من عهديه في الآخرة، كما برىء منها في الدنيا

وقالت طائفة: بل المطالبة لمن ظلمه بأحد باقية عليه يوم القيمة، وهو لم يستدرك ظلامته بأخذ وارثه له، فإنه منعه من انتفاعه به طول حياته، ومات ولم يستفد به، وهذا ظلم لم يسدركه هو، وإنما انتفع غيره باستدراكه.

وسواء على هذا أنه لو انتقل المال من واحد إلى واحد وتعددت الورثة، كانت المطالبة به للجميع، لأنه حق كان يجب عليه دفعه إلى كل واحد منهم عند كونه هو لوارث، وهذا قول طائفة من أصحاب مالك وأحمد.

وفصل شيخنا^(١) - رحمه الله - بين الطائفتين، فقال: إن تمكن الموروث من أحد ماله والمطالبة به فلم يأخذه حتى مات، صارت المطالبة به للوارث في الآخرة، كما هي كذلك في الدنيا، وإن لم يتمكن من طلبه وأخذه، بل حال بينه وبينه ظلماً وعدواناً، فالطلب له في الآخرة.

وهذا التفصيل من أحسن ما يقال، فإن المال إذا استهلكه الظالم على المورث وتعدّر عليه أخذه منه صار بمنزلة عبده الذي قتله قاتل، وداره التي أحرقها غيره، وطعامه وشربه الذي أكله وشربه غيره، ومثل هذا إنما تلف على المورث لا على الوارث، فحق المطالبة لمن تلف على ملكه.

يبقى أن يقال: إن كان المال عقاراً أو أرضاً أو أعياناً قائمة باقية بعد الموت، فهي ملك للوارث يجب على العاصب دفعها إليه في كل وقت، فإذا لم يدفع إليه أعيان ماله استحق المطالبة بها عند الله كما يستحق لمطالبة به في الدنيا.

(١) هو شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله.

وهذا سؤال قوي لا محلص منه إلا بأن يقال : المطالبة بهما جميعاً ، كما لو غصب مالاً مشتركاً بين جماعة استحق كل منهم المطالبة بحقه منه ، وكما لو استولى على وقف مرتب على بطون فابطل حق البطون كلهم منه كانت المطالبة يوم القيمة لجميعهم ، ولم يكن بعضهم أولى بها من بعض ، والله أعلم

٧٨ - فصل [مفسدة القتل وإثم فاعله]:

ولما كانت مفسدة القتل هذه لمفسده قال الله تعالى :

﴿مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ وَ
فَسَادَ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ
جَمِيعًا﴾ [المائدة: ٣٠].

وقد أشكل فهم هذا على كثير من الناس ، وقالوا : معلوم أن إثم قاتل مئة
أعظم عند الله من إثم قاتل نفس واحدة ، وإنما أتوا من طعنهم أن التشبيه في
مقدار الإثم والعقوبة ، واللفظ لم يدل على هذا ، ولا يلزم من تشبيه الشيء
بالشيء أخذه بجميع أحكامه .

وقد قال تعالى :

﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عِشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ [النازعات: ٤٦].

وقال

﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ [الاحقاف: ٣٥].

[٣٥]

وذلك لا يوجب أن ألبثهم في الدنيا إنما كان هذا المقدار

وقال النبي ﷺ : «مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ ،

وَمَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ اللَّيْلَ كُلَّهُ^(١)؛ أَي: مع العشاء، كما جاء في لفظ آخر^(٢).

وأصرح من هذا قوله: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَاتَّبَعَهُ بِسِتٍّ مِنْ شَوَّالٍ فَكَأَنَّمَا صَامَ الدَّهْرَ^(٣)»، وقوله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَكَأَنَّمَا قَرَأَ ثُلُثَ الْقُرْآنِ^(٤)».

ومعلوم أن ثوابَ فاعِلٍ هذه الأشياء لا يُلغى ثوابُ المُشَبَّه به، فيكون قدرُهُما سواءً، ولو كانَ قدرُ ثوابِ سواءٍ لم يكن لمصلي العشاء والفجر جماعة في قيام الليل منفعةً غير التعب والنصب.

وما أُوتيَ أحدٌ - بعد الإيمان - أفضل من القهم عن الله، ورسوله ﷺ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

فإن قيل: ففي أي شيء وقع التشبيه بين قاتل نفس واحدة، وقاتل الناس جميعاً؟

قيل: في وجوه متعددة:

أحدها: أن كلا منهما عاصٍ لله ورسوله ﷺ مخالفاً لأمره، مُتَعَرِّضٌ لعقوبته، وكلُّ منهما قد بَاءَ بنصب الله ولعنته، واستحقاق الحلوة في نار جهنم.

(١) رواه مسلم (٦٥٦) عن عثمان رضي الله عنه

(٢) عبد الله بن حنبل (٢٠٥٨)، وأحمد (٥٨ / ٦)، والترمذي (٢٢١)، والبيهقي (٦١ / ٣)

بإسناد صحيح عنه رضي الله عنه.

(٣) رواه مسلم (٢٠٤) عن أبي أيوب الأنصاري.

(٤) رواه - بهذا اللفظ - الترمذي (٢٨٩٨) عن أبي أيوب الأنصاري، وأحمد (١٤٦ / ٥)

عن أبي بن كعب

ورواه - بإسناد البخاري (٥٣ / ٩) عن أبي سعيد الخدري، ومسلم (٨١٣) عن أبي

هريرة

وأعد له عذاباً عظيماً، وإنما التمازت في فَرَكَاتِ العذاب، فليسَ إثمٌ مَنْ قَتَلَ بِيئاً أو إماماً عادِلاً أو عالماً يأمرُ الناسَ بالقسطِ كما إثمُ مَنْ قَتَلَ مَنْ لَا يُؤْتِيهِ لَهُ مِنْ أَحَادِ النَّاسِ.

الثاني: أنهما سواءٌ في استحقاق إزهاق النفس

الثالث: أنهما سواءٌ في الجراءة على سفكِ الدمِ الحرامِ، فإنَّ مَنْ قَتَلَ نفساً بغيرِ استحقاقٍ، بل لمجردِ الفسادِ في الأرضِ أو لأخذِ ماله، فإنه يحترقُ على قتلِ كُلِّ مَنْ ظفرَ به وأمكنه قتلُهُ، فهو مُعَادٍ للنوعِ الإنسانيِّ.

ومنها: أنه يسمَّى قاتلاً أو هاسِماً أو ظالماً أو عاصياً بقتله وإجداً، كما يسمَّى كذلك بقتله الناسَ جميعاً

ومنها: أن الله سبحانه جعل: والمؤمنين في توادهم وتراحمهم وتواضعهم كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضوٌ تداعى له سائرُ الجسدِ بالحُمى والسهر^(١)؛ فإذا أتلَفَ القاتلُ مِنْ هذا الحسدِ عُصَواً فكأنما أتلَفَ سائرَ الحسدِ والم جميع أعضائه، فمن أذى مؤمناً واحداً فكأنما أذى جميع المؤمنين، وفي أذى جميع المؤمنين أذى جميع الناسِ، فإنَّ الله إنما يدفعُ عن الناسِ بالمؤمنين الذين بيهم، فإيذاءُ الخفيرِ إيذاءُ المحصورِ، وقد قال ﷺ: «لَا تُقَتِّلْ نَفْسَ طَلَمًا بغيرِ حقٍّ إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دِمَهِهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ»^(٢)، ولم يجيء هذا الوعيدُ في أولِّ زَيْنٍ وَلَا أَوَّلِ سَرِقٍ وَلَا أَوَّلِ شَارِبِ مَسْكِرٍ، وإنَّ كان أولُّ المشركين قد يكونُ أوىَ بذلكِ مِنْ أولِّ قاتِلٍ؛ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الشُّرْكَ، ولهذا رأى النبي ﷺ عمرو بنَ لُحَيٍّ الحِزَاعِيَّ يُعَذَّبُ بِأَعْظَمِ الْعَذَابِ فِي النَّارِ^(٣)؛

(١) كما رواه البخاري (٦٠٠٩)، ومسلم (٢٥٨٦) عن العُصَمَاءِ بنِ شُرَيْبٍ

(٢) رواه البخاري (٣٣٣٥)، ومسلم (١٦٧٧) عن ابنِ مسعود.

(٣) رواه البخاري (٤٦٢٣)، ومسلم (٢٨٥٦) عن أبي هريرة

لأنه أول من غير دين إبراهيم عليه السلام .

وقال تعالى ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ [البقرة : ٤١]

أي : فيقتدي بكم من بعدكم فيكون إثم كفره عليكم ، وكذلك حُكْمُ مَنْ
مَنْ سَنَ سَنَةً فَاتَّبَعَ عَلَيْهَا

وفي «جامع الترمذي»^(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ
قال : «يَجِيءُ الْمَقْتُولُ بِالْقَاتِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، نَاصِيَتُهُ وَرَأْسُهُ بِيَدِهِ ، وَأُذُنَا جُفَتْ تَشْحَبُ
دَمًا ، يَقُولُ يَا رَبُّ ! سَلْ هَذَا : يَمِمْ قَتَلَنِي ؟ فَذَكَرُوا لابن عباس التوبة ، فتلا هذه
الآية : ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ [النساء : ٩٣]
ثُمَّ قَالَ : مَا نُسِخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَلَا بُدِّيتُ وَأَنْتَى لَهُ التَّوْبَةُ ؟» .

قال الترمذي : هذا حديث حسن .

وفيه^(٢) أيضاً عن نافع قال : «نَظَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَدْنِ إِلَى الْكَعْبَةِ ، فَقَالَ :
مَا أَعْظَمَتْ وَأَعْظَمَ حُرْمَتُكَ ، وَالْمُؤْمِنُ عِنْدَ اللَّهِ أَعْظَمُ حُرْمَةً مِنْكَ»
قال : هذا حديث حسن .

وفي «صحيح البخاري»^(٣) عن جندب قال : «أَوَّلُ مَا يَنْتَرُ مِنَ الْإِنْسَانِ
بَطْنُهُ ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ لَا يَأْكُلَ إِلَّا طَيِّبًا ، فَلْيَفْعَلْ ، وَمَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ لَا يَحُولَ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ مِائَةً كَفَّ مِنْ دَمِ أَهْرَاقِهِ ، فَلْيَفْعَلْ» .

(١) (رقم : ٣٠٢٩) .

ورواه ابن ماجه (٢٦٢١) ، والنسائي (٦٣ / ٨) بسند صحيح

(٢) (رقم : ٢٠٣٢) .

ورواه - أيضاً - النووي (٩٣ / ١٠٤) ، وسنده حسن

(٣) (رقم : ٦٧٣٣) ، وانظر «فتح الباري» (١٣ / ١٣٠)

وفي «صحيحه»^(١) أيضاً عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يرأى المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دمه حراماً».

وذكر البخاري^(٢) أيضاً عن ابن عمر قال: «من وزطت الأمور التي لا مخرج لمن أوقع نفسه فيها منقك الدم الحرام يعير حله».

وفي «الصحيحين»^(٣) عن أبي هريرة يرفعه: «سبب المسلم فسوق، وقتاله كفر».

وفيها^(٤) أيضاً عنه ﷺ: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض».

وفي «صحيح البخاري»^(٥) عنه ﷺ: «من قتل مصاداً لم يرح رائحة الجنة، وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً».

هذه عقوبة قاتل عدو الله إذا كان في عهده وأمنه؛ فكيف عقوبة قاتل عبده المؤمن؟ وإذا كانت امرأة قد دخلت النار في هرة حبستها حتى ماتت جوعاً وعطشاً، هراهم النبي ﷺ في النار، والهرة تخدشها في وجهها وصدرها؛ فكيف عقوبة من حبس مؤمناً حتى مات بغير جرم؟^(٦)

(١) (رقم ٦٤٦٩)

(٢) (رقم ٦٤٧٠)

(٣) رواه البخاري (٥٦٩٧)، ومسلم (٦٤).

(٤) رواه البخاري (٦٦٦٩)، ومسلم (٦٥) عن ابن مسعود.

(٥) (رقم ٦٥١٦)

(٦) سبق بحريج الحديث انوار في هذا.

(٧) «ليشقر الله سبحانه أولئك الطغمة الذين يحكمون بعض بلاد المسلمين بالحدود والدار، فهدم وتكبدوا، وتشريد وسددوا».

«وهم يسموا منهم، لا أن يؤموا بالله العزيز الحميد».

وفي بعض «السنن»^(١) عنه ﷺ: «لزوال الدنيا أهون عند الله من قتل
مؤمن بغير حق»

٧٩ - فصل [مفسدة الرئى من أعظم المفاسد]:

ولما كانت مفسدة الرئى من أعظم المفاسد - وهي منافية لمصلحة نظام
العالم في حفظ الأنساب، وحماية الفروج، وصيانة الحرمات، وتوقي ما يوقع
أعظم العداوة والبغضاء بين الناس - من إفساد كل منهم امرأة صاحبه وبنته
وأخته وأمه، وفي ذلك حراب العالم - كانت تلي مفسدة القتل في الكبر، ولهذا
قرنها الله سبحانه بها في كتابه، ورسوله ﷺ في سنته كما تقدم.

قال الإمام أحمد: لا أعلم بعد قتل النفس شيئاً أعظم من الرئى.

وقد أكد الله سبحانه حرمة، بقوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ
وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَمًا .
يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا . إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ [الفرقان: ٦٨ -
٧٠].

فقرن الرئى بالشرك وقتل النفس، وجعل جزء ذلك الخلوة في العذاب
المضاعف، ما لم يرفع العبد موجب ذلك بالتوبة والإيمان والعمل الصالح،
وقال تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الرِّئَى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٣٢].

فأخبر عن فحشه في نفسه، وهو القبيح الذي قد تناهى قبحه حتى استقر

(١) رواه الترمذي (١٣٤٥)، والنسائي (٧ / ٨٦ و ٨٣) عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً

قال الترمذي: «وقد روي مرفوعاً عليه، وهو أصح»

قلت: وله شاهد عن بريقة، رواه النسائي (٧ / ٨٣)، فهو به صحيح.

ولا يعارض الوقف ارفع كما هو معلوم في أصول الحديث

فُحْشُهُ فِي الْعُقُولِ حَتَّى عِنْدَ كَثِيرٍ مِنَ الْحَيَوَانِ، كَمَا ذَكَرَ لِسَخَرِي فِي «صَحِيحِهِ»^(١) عَنِ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيِّ قَالَ: «رَأَيْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قِرْدًا زَنَى بِقِرْدَةٍ، فَاجْتَمَعَ الْقِرْدُودُ عَلَيْهِمَا فَرَحَّمُوهُمَا حَتَّى مَاتَا».

ثُمَّ أَخْبَرَ جَلَّ جَلَالُهُ عَنِ غَايَتِهِ أَنَّهُ سَاءَ سَبِيلًا، فَإِنَّهُ سَبِيلُ هَلَكَةٍ وَبُورٍ وَافْتِقَارٍ فِي الدُّنْيَا، وَسَبِيلُ عَذَابٍ وَخِزْيٍ وَنَكَالٍ فِي الْآخِرَةِ.

وَلَمَّا كَانَ نِكَاحُ أَزْوَاجِ الْأَمَاءِ مِنْ أَفْجَحِهِ خَصَّةً بِمَزِيدِ ذَمٍّ، فَقَالَ: ﴿وَإِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٢٢].

وَعَلَّقَ سَبْحَانَهُ فَلَاحَ الْعَبِيدِ عَلَى حَقِّهِ فَرَجِهِ مِنْهُ؛ فَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى الْفَلَاحِ بِدُونِهِ، فَقَالَ:

﴿فَقَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ النَّغْوِ مُعْرِضُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِقُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ [المؤمنون: ١ - ٧].

وَهَذَا يَتَضَمَّنُ ثَلَاثَةَ أُمُورٍ: أَوَّلُهُمْ لَمْ يَحْفَظْ فَرَجَهُ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُفْجِحِينَ، وَأَنَّهُ مِنَ الْمَلُومِينَ، وَمِنْ الْعَادِينَ، فَهَاتِهِ الْفَلَاحُ، وَاسْتَحَقَّ سَمَّ الْعَدْوَانِ، وَوَقَعَ فِي اللَّوْمِ، فَمُقَاسَاةُ أَلَمِ الشُّهُورَةِ وَمَعَابَاتِهَا أَيْسَرُ مِنْ بَعْضِ ذَلِكَ.

وَنَظِيرُ هَذَا: أَنَّهُ سَبْحَانَهُ ذَمُّ الْإِنْسَانِ وَأَنَّهُ خُلِقَ هُلُوعًا لَا يَصْبِرُ عَلَى سَرَاءٍ وَلَا عَلَى صَرَاءٍ، بَلْ إِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنَعَ وَبَخِلَ، وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزِعَ، إِلَّا مَنْ اسْتَنَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ النَّاجِينَ مِنْ خَلْقِهِ، فَذَكَرَ مِنْهُمْ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِقُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ [المعارج: ٢٩ - ٣١].

(١) (ترجم: ٣٨٤٩)

فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّ ﷺ أَنْ يَأْمُرَ الْمُؤْمِنِينَ بِغَضِّ أَبْصَارِهِمْ وَحِفْظِ
مَوَارِجِهِمْ ، وَأَنْ يُعَلِّمَهُمْ أَنَّهُ مُشَاهِدٌ لَأَعْمَالِهِمْ ، مُطَّلِعٌ عَلَيْهَا : ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ
وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ [غافر: ١٩] .

وَلَمَّا كَادَ مَسْدُ ذَلِكَ مِنْ قِبَلِ الْبَصَرِ جَعَلَ الْأَمْرَ بِغَضِّهِ مَقْدَمًا عَلَى حِفْظِ
الْفَرْجِ ، فَإِنَّ الْحَوَادِثَ مَسْدُومًا مِنَ النَّظَرِ ، كَمَا أَنَّ مُعْظَمَ النَّارِ مِنْ مُسْتَضْعَفِ
الشَّرِّ ، فَتَكُونُ نَظَرَةً ، ثُمَّ خَطَرَةً ، ثُمَّ خُطُوبَةً ، ثُمَّ خَصِيئَةً .

وَلِهَذَا قِيلَ : مَنْ حَفِظَ هَذِهِ الْأَرْبَعَةَ أَحْرَزَ دِينَهُ : اللَّحَظَاتِ ، وَالْحَطَرَاتِ ،
وَاللَّفْطَاتِ ، وَالْخُطُوبَاتِ .

فَيَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَكُونَ نَوَاطِفُ نَفْسِهِ عَلَى هَذِهِ الْأَبْوَابِ الْأَرْبَعَةِ ، يُلَازِمُ الرِّبَاطَ
عَلَى ثَغُورِهَا ، فَمِنْهَا يَدْخُلُ عَلَيْهِ الْعَدُوُّ ، فَيَجُوسُ خِلَالَ الدِّيَارِ ، وَيَتَرُّ مَا عَلَا
تَنْبِيْرًا

٨٠ - فَصْلٌ [كَيْفَ تَدْخُلُ الْمَعَاصِي عَلَى الْعَبْدِ]:

وَأَكْثَرُ مَا تَدْخُلُ الْمَعَاصِي عَلَى الْعَبْدِ مِنْ هَذِهِ الْأَبْوَابِ الْأَرْبَعَةِ ، فَتَذَكَّرُ فِي
كُلِّ بَابٍ مِنْهَا فِصْلًا يَدِينُ بِهِ :

فَأَمَّا اللَّحَظَاتُ : فَهِيَ رَائِدُ الشَّهْوَةِ وَرَسُولُهَا ، وَحِفْظُهَا أَصْلُ حِفْظِ الْفَرْجِ ،
فَمَنْ أَطْلَقَ بَصَرَهُ أَوْرَدَ نَفْسَهُ مَوَارِدَ الْهَلَكَاتِ .

وَقَالَ السَّيِّدُ ﷺ : «لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ ، فَإِنَّمَا ذَلِكَ الْأُولَى ، وَلَيْسَتْ لَكَ
الْآخِرَى» (١) .

(١) رواه أبو داود (٢١٤٩) ، والترمذي (٢٧٧٧) ، وأحمد (٥ / ٣٥٣ و ٣٥٧) ، والبيهقي (٧ / ٩٠)

عن بريد

وفي إسناده شريك أسلمي ، وهو سمي الحنظل

وفي «المسند»^(١) عنه عليه السلام: «النظرة سهم مسموم من سهام إبليس، فمن غصن بصره عن محاسن امرأة لله أو رث لله قلبه حلاوة إلى يوم يلقاه» هذا معنى الحديث.

وقال: «غضوا أنصاركم وحفظوا فروجكم»^(٢).

وله شاهد

فقد أخرج الطحاوي في «مشكل الآثار» (٢ / ٣٥٢)، والحاكم (٣ / ١٢٣)، وأحمد (١ / ١٥٩)، والبرق (١٤١٩)، والطبراني في «الأوسط» (رقم ٢٢٥٢ - مجمع البحرين)، وابن أبي شيبة (١٢ / ٦٤) عن عبي

وبن الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤ / ٢٧٧) «ورجل طبراني ثقات» قلت: ولكن ابن إسحاق مدلس، وقد عممه لكنه يشهد لما قبله ويقويه (١) لم ره في «المسند» بهذا اللفظ.

نعم، روى أحمد (٥ / ٢٦٤)، والطبراني في «الكبير» (٧٨٤٧)، وابن عدي (٥ / ٦٨٥) عن أبي أمامة مرفوعاً: «ما من مسلم ينظر إلى امرأة أول نظرة ثم يغصن بصره إلا أحدث لله له عادة يحد حلاوتها»

قال الهيثمي في «المجمع» (٤ / ٦٣) «وفيه علي بن يزيد الألهاني، وهو متروك» قلت: وعبد الله بن زحر ضعيف

وأما تحريغ الحديث باللفظ الذي ذكره المصنف، فأخرجه الحاكم في «مستدركه» (٤ / ٣١٣)، والقصاعي في «مستد الشهاب» (٢٩٢)، وابن الجوزي في «دم الهوى» (ص ١٣٩) عن حذيفة

وفي إسناده عبد الرحمن الواسطي، ضعيف، كما قال الذهبي.

وقد اضطرب عبد الرحمن هذا في روايته؛ فرواه الطبراني في «الكبير» (١٠٣٦٢) من طريقه، فجعله من حديث ابن مسعود

ورواه ابن الجوزي في «دم الهوى» (ص ١٤١) من طريقه - أيضاً - فجعله من حديث علي!

(٢) قطعة من حديث أخرجه أحمد (٥ / ٣٢٣)، والحاكم (٤ / ٣٥٨)، وابن حبان (٢٥١٧)، وابن أبي الدنيا في «الصمت» (٤٤٦)، والحرانطي في «مكارم الأخلاق» (ص ٣١)، =

وقال: «إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرِيقَاتِ. قالوا: يا رسول الله! مَجْلِسُنَا، مَا لَنَا بَدُّ مِنْهَا. قال: فَإِنْ كُنْتُمْ لَا بَدُّ فَعَيْنَ، فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ، قالوا: وما حَقُّه؟ قال: غَضُّ الْبَصَرِ، وَكُفُّ الْأَذَى، وَرَدُّ السَّلَامِ»^(١).

ولننظر أصلَ عَامَّةِ لِحَادِثِ الَّتِي تُصِيبُ الْإِنْسَانَ، فَإِنَّ النُّظْرَةَ تُؤَلِّدُ خَطَرَةً، ثُمَّ تُؤَلِّدُ الْخَطَرَةُ فِكْرَةً، ثُمَّ تُؤَلِّدُ الْفِكْرَةُ شَهْوَةً، ثُمَّ تُؤَلِّدُ الشَّهْوَةُ إِرَادَةً، ثُمَّ تَقْوَى فَتَصِيرُ عَزِيمَةً جَزْمَةً، فَيَقْعُ الْفَعْلُ وَلَا بَدُّ، مَا لَمْ يَمْنَعْ مِنْهُ مَانِعٌ، وَفِي هَذَا قِيلَ: «الصَّبْرُ عَلَى غَضِّ الْبَصَرِ أَيْسَرُ مِنَ الصَّبْرِ عَلَى أَلَمِ مَا بَعْدَهُ».

قال الشاعر:

كُلُّ الْحَوَادِثِ مَبْدَأُهَا مِنَ النَّظَرِ	وَمُعْظَمُ النَّارِ مِنْ مُنْتَصَفِ الشَّرِّ
كَمْ نَظْرَةٌ بَنَعَتْ مِنْ قَلْبٍ صَاحِبِهَا	كَمُلُغِ السَّهْمِ بَيْنَ الْقَوْسِ وَلَوْ تَرِ
وَالْعَبْدُ مَا دَامَ ذَا ظَرْفٍ يُقَلِّبُهُ	هِيَ أَعْيُنُ الْغَيْرِ مَوْقُوفٌ عَلَى الْخَطَرِ
يَسُرُّ مُقَلَّتُهُ مَا ضُرَّ مُهْجَتُهُ	لَا مَرْخَبَ بِسُرُورٍ عَدَّ بِالضَّرَرِ

وَمِنْ آفَاتِ النَّظَرِ: أَنَّهُ يُوَرِّثُ الْحَسَرَاتِ وَالرُّفَاتِ وَالْحَوَاقِ، فَيَرَى الْعَبْدُ مَا لَيْسَ قَادِرًا عَلَيْهِ وَلَا صَابِرًا عَنْهُ، وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ الْعَذَابِ: أَنْ تَرَى مَا لَا صَبْرَ لَكَ عَنْهُ، وَلَا عِزَّ بَعْضِهِ، وَلَا قُدْرَةَ لَكَ عَلَيْهِ

= وليبقي (٦ / ٢٨٨) من صاحبه

وأعله الهيثمي في «المجمع» (٤ / ١٤٥)، والمندري في «الترغيب» (٣ / ٦٤) بالانقطاع من المطالب بن عبد الله وعادة وله شاهد.

أخرجه محاكم (٤ / ٣٥٩)، وأبو يعلى (٤٢٥٧)، والحرائقي (ص ٣٠) عن أنس بسند حسن إن شاء الله.

(١) رواه البخاري (٦٢٢٩)، ومسلم (٢١٢١)

قال الشاعر:

وَكُنْتُ مَتَى أَرْسَلْتُ طَرْفَكَ زَائِدًا لِقَلْبِكَ يَوْمًا تُغْبِثُكَ مَنَاطِرُ
رَأَيْتُ الَّذِي لَا كُنْهَ أَنْتَ قَادِرُ عَلَيْهِ وَلَا عَرَّ بَعْضِهِ أَنْتَ صَابِرُ

وهذا البيت يحتاج إلى شرح، ومُراده: أنك ترى ما لا تصبر عن شيء منه ولا تقدر على شيء منه، فيرد قوله: «لا كنه أنت قادر عليه» نفى لقدره على الكل، التي لا تنغي إلا بنفي القدرة على كل واحد.

وَكَمْ مِمَّنْ أُرْسِلَ لِحَطَاتِهِ فَمَا أَقْلَعَتْ إِلَّا وَهُوَ يَتَشَحَّطُ بَيْنَهُمْ قَتِيلًا؛
يَا نَاطِرًا مَا أَقْلَعَتْ لِحَطَاتُهُ حَتَّى تَشَحَّطَ يَتَهَرَّ قَتِيلًا
ولي من أبيات:

مَنْ لِسَلَامَةٍ فَاعْتَدَتْ لِحَفَاتِهِ وَفَأْ عَلَى طُلٍّ يُظَنُّ جَمِيلًا
مَا زَالَ يَتَنَعُّ إِثْرَهُ لِحَطَاتِهِ حَتَّى تَشَحَّطَ يَتَهَرَّ قَتِيلًا
ومن المعجب: أن لحظة الدطور سهم لا يصل إلى المنظور إليه، حتى يتوَّأ مكاناً من قلب الناظر.

ولي من قصيدة:

يَا زَامِيًا سِهَامِ اللَّحْطِ مُخْتَهِدُ أَنْتَ الْقَتِيلُ بِمَا تَرْمِي فَلَا تُصَبِّ
وَبَاعِثُ الطَّرْفِ يَرْتَدُّ الشُّفَاءُ لَهُ أَحْسَنُ رَسُولِكَ لَا يَأْتِيكَ بِدَعْطَبِ
وأعجب من ذلك: أن النظرة ترحح القلب جرحاً، فيشعها جرحاً على جرح، ثم لا يمنعها ألم الجراحة من استدعاء تكرارها.

ولي أيضاً في هذا المعنى:

مَا رِلْتُ تَتَّبِعُ نَظْرَةً فِي نَظْرَةٍ فِي إِثْرِ كُلِّ مَبِيحَةٍ وَمَلِيحِ

وَنَظَرُ ذَلِكَ دَوَاءَ جُرْحِكَ وَهُوَ فِي الْ
فَذَبَحَتْ طَرَفَكَ بِاللَّحَاطِ وَيَبْلُكَ
تُحَقِّقُ تَجْرِيعُ عَلَى تَجْرِيعِ
قَالَ قَلْبُ مِنْكَ ذَبِيحُ أَيُّ ذَبِيحِ
وقد قيل . حبس اللحظات أيسر من دوام الحسرات .

٨١ - فصل [من مداخل المعاصي: الخطرات]:

وأما الخطرات : فشأنها أصعب ، فإنها مبدأ الخير والشر ، ومنها تتولد
الإرادات والهمم والعزائم ، فمن راعى خطراته ملك زمان نفسه وقهر هواه ، ومن
غلبته خطراته فهو له ونفسه له أغلب ، ومن استهان بالخطرات قادته قهراً إلى
الهلكات .

ولا تزال الخطرات ترد على القلب حتى نصير منى باطلة وكسراب
بقيعة يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجد شياً ووجد الله عنده فوقه حسابه
والله سريع الحساب ﴿[النور: ٣٩]﴾ .

وأخس الناس همّة ، وأوضعهم نفساً من رضي من الحقائق بالأمانى
الكاذبة ، واستجلبها لنفسه ، وتحلى بها ، وهي - لعمر الله - رؤوس أموال
المفلسين ، ومتاجر السطالين ، وهي قوت النفس الفارغة التي قد قنعت من
الوصل بزورة الخيال ، ومن الحقائق بكواذب الآمال ؛ كما قال الشاعر :

أصابني من سعادتي زور على الطما سقنتها بها سعادتي على غدا نذا
مى إن تكن حقاً تكن أحسن المنى وإلا فقد عشنا بها رماً وغدا

وهي أضر شيء على الإنسان ، وتتولد من العجز والكسل ، وتولد التفريط
والحسرة ولدم ، والتمنى لما فاتته مباشرة الحقيقة الحسية حول صورتها في
قلبه ، وعانقها وضمها إليه ، ففتح بوصاله صرورة وهمية خيالية صورها فكره !!
وذلك لا يحدني عليه شيئاً ، وإنما مثله مثل الجائع والظمآن ، يصور في

وهي صورة الطعام والشراب، وهو لا يأكل ولا يشرب!
والسكون إلى ذلك واستحلائه يدل على خسارة النفس ووضاعتها.
وإنما شرف النفس وزكاؤها وطهارتها وعلوها؛ بأن ينفي عنها كل خطرة لا
حقيقة لها، ولا يرضى أن يخطرها بباله، ويأنف لنفسه منها

ثم الخطرات - نعد - أقسام تدور على أربعة أصول:

خطرات يستجلب بها منافع دنياء.

وخطرات يستدفع بها مضار دنياء.

وخطرات يستجلب بها مصالح آخرة.

وخطرات يستدفع بها مضار آخرة.

فليخصر العبد خطراته وأفكاره وهمومه في هذه الأقسام الأربعة، فإذا
انحصرت له فيها فما أمكن اجتماعه منها لم يتركه لعبه، وإذا تراخمت عليه
الخطرات لتزاحم متعلقاتها قدم الأهم الذي يخشى فوته، وآخر الذي ليس بأهم
ولا يحاف فوته.

بقي قسمان آخران:

أحدهما: مهم لا يقوت.

والثاني: غير مهم، ولكنه يقوت.

ففي كل منهما ما يدعو إلى تقديمه، فهنا يقع التردد والحيرة، فإن قدم
المهم خشي فوات ما دونه، وإن قدم ما دونه فاته الاشتغال به عن المهم، وذلك
ما ن تعرض له أمران لا يمكن الجمع بينهما، ولا يحصل أحدهما إلا بتفويت
الآخر.

فهذا موصغ استعمال العقل والفقه والمعرفة، ومن ها هنا ارتفع من ارتفع، وأنجح من أنجح، وخاب من خاب، وأكثر من تولى ممن يعظم عقله ومعرفته يؤثر غير المهم الذي لا يفوت على المهم الذي يفوت، ولا تجد أحداً يسلم من ذلك، ولكن مستغل ومستكثر^(١)

والحكم في هذا الباب للقاعدة الكبرى التي عليها مدار الشرع والقدر وإليها يرجع المخلوق والأمور، وهي إشار أكبر المصلحتين وأعلاهما، وإن فاتت المصلحة التي هي دونها، ولسخول في أدنى المفسدتين لدفع ما هو أكبر منها، فتعوت مصلحة ليحصل ما هو أكثر منها، وتركب مفسدة لدفع ما هو أعظم منها.

محطرات العاقل وفكره لا تتجاوز ذلك، وبذلك جاءت لشرائع ومصالح الدنيا والآخرة لا تقوم إلا على ذلك، وأعلى الفكر وأجلها وأنفعها: ما كان لله والدار الآخرة، فما كان لله أنواع:

أحدها. الفكرة في آياته المنزلة وتعليلها، وفهم مراده منها، ولذلك أنزلها الله تعالى، لا لمجرد تلاوتها، بل التلاوة وسيلة.

قال بعض السلف: أوزن الله لقرآن ليعمل به، فاتخذوا تلاوته عملاً

الثاني: الفكرة في آياته المشهودة والاعتبار بها، والاستدلال بها على أسمائه وصفاته، وحكمته، وإحسانه، وبره، وجوده، وقد حص مسحاه عباده على التفكير في آياته وتدبرها وتعليلها، ودم الخاف عن ذلك.

الثالث. الفكرة في آياته وإحسانه، وإعانه على خلقه بأصناف العزم، وسعة رحمته ومغفرته وحلمه.

(١) وهذا تسمية جميل يشعير بأمله

وهذه الأنوع الثلاثة تُستخرج من القلب معرفة الله ومحبة وخوفه ورجاءه
ودوام الفكرة في ذلك مع الذكر يصنع القلب في المعرفة والمحبة صبغة
تامة

الرابع: الفكرة في غيوب النفس وأفانها، وفي غيوب العمل، وهذه
الفكرة عظيمة لنفع، وهي بث لكل خير، وتأثيرها في كسر النفس لأمره
بالسوء، ومتى كسرت عاشت النفس المطمئنة وانتعشت وصار الحكم لها،
فحين القلب، ودارت كمنته في مملكته، وبث أمراءه وجدته في مصالحه
الخامس: الفكرة في واجب الوقت ووظيفته، وجمع الهم كله عليه،
فالعارف أن وقته، فإن أضاعه ضاعت عليه مصالحه كلها، فجميع المصالح
إنما تنشأ من الوقت^(١)، وإن صيعة لم يستدركه أبداً.

قال الشافعي رضي الله عنه: «صحت الصوفية»^(٢) فلم استفيد منهم سوى
حرفين، أحدهما قولهم: لوقت سيف، فإن قطعته وإلا قطعك، - وذكر الكلمة
الأخرى -: ونفسك إن لم تشعنها بالحق وإلا شغلتك بالباطل».

فوقت الإنسان هو عمره في الحقيقة، وهو مادة حياته الأبدية في النعيم
المقيم، ومادة معيشته الضلك في العذاب الأليم، وهو يمر أسرع من مر
السحاب، فما كان من وقته لله وبالله فهو حياته وعمره، [وغير ذلك ليس
محسوباً في حياته، وإن عاش فيه [عاش] عيش البهائم، فإذا قطع وقته في
العفلة والشهوة والأمانى الباطلة، وكان حير ما قطعته به النوم والبطالة؛ فموت هذا
خير له من حياته.

(١) ولي في بيان أهمية الوقت رسالة مستقنة حافلة، عنوانها: «الموت في جفد وقت
وقية لرمز»، يشر الله إتمامها ونشرها.

(٢) ذلك في صوفية زمانه! أما اليوم، فلا يستفيد منهم شيء، ولا حول ولا قوة إلا بالله

وإذا كان العبد - وهو في الصلاة - ليس له من صلاحه إلا ما عقله^(١)،
فليس به من عمره إلا ما كان فيه بالله والله.

وما عدا هذه الأقسام من الخطرات والفكر، فلما وسوس شيطانية، وإما
أمني بطله وخدع كاذبة، يمزجة خواصير المصابين في عقولهم من السكران
والحشاشين والموسوسين!

وسان حال هؤلاء بقول عند تكشاف الحقائق:

إِنْ كَانَ مُرَلَّتِي فِي لَحْشِرِ عِنْدَكُمْ مَا قَدْ لَقِيتُ فَقَدْ صَيَّغْتُ أَبَامِي
أَمْنِيَّةُ ظَفَرْتِ نَفْسِي بِهَا زَمَنًا وَالْيَوْمَ أَخْشِيهَا أَضْغَاتُ أَحْلَامِ
وَأَعْلَمُ أَنَّ وَرُودَ الْخَاطِرِ لَا يَضُرُّ وَإِنَّمَا يَضُرُّ اسْتِدْعَاؤُهُ وَمَحَادَثُهُ، فَالْحَاطِرُ
كَلِمَارٌ عَلَى لَطِيقٍ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَدِعِهِ وَتَرَكْتَهُ مَرًّا وَانصَرَفْتَ عَنْكَ، وَإِنْ اسْتَدْعَيْتَهُ
سَحَرَكْ بِحَدِيثِهِ وَخَدَعَكَ وَغُرُورِهِ، وَهُوَ أَخْفَى شَيْءٍ عَلَى النَّفْسِ الْفَارِغَةِ الْبَاطِلَةِ،
وَأَثْقَلُ شَيْءٍ عَلَى الْقَلْبِ وَالنَّفْسِ الشَّرِيفَةِ السَّمَاوِيَّةِ الْمُطَهَّمَةِ.

وقد ركب الله سبحانه في الإنسان نفسين نفساً أماراً، ونفساً مطمئنة،
وهما متعاديتان، فكل ما خف على هذه ثق على هذه، وكل ما التذت به هذه
تألمت به الأخرى؛ فليس على النفس الأماره أشق من العمل لله وإيثار رضاء
على هواها، وليس لها شيء أظغ منه، وليس على النفس الْمُطْمَئِنَّة أشق من
العمل لغير الله وإجابة داعي الهوى

وليس عليها شيء أصر منه، والمَلَكُ مع هذه عن يَمَنَةِ الْقَلْبِ، وَالشَّيْطَانُ
مع تلك عن يَسْرَةِ الْقَلْبِ، وَالْحَرْبُ مُسْتَمِرَّةٌ لَا تَفْصَحُ أَوَارِهَا إِلَّا أَنْ تَسْتَوْفِيَ أَجْلَهَا
مِنَ الدُّنْيَا، وَالْبَاطِلُ كُلُّهُ يَتَحَيَّزُ مَعَ الشَّيْطَانِ وَالْأَمَارَةِ، وَالْحَقُّ كُلُّهُ يَتَحَيَّزُ مَعَ الْمَلِكِ
وَالْمُطْمَئِنَّةِ، وَالْحَرْبُ دَوْلٌ وَسِحَالٌ، وَالنَّصْرُ مَعَ الصَّبْرِ، وَمَنْ صَبَرَ وَصَابَرَ وَرَابَطَ

(١) فاروق بن يحيى لإحياء (١ / ١٥٩)، وإتحاف السادة المتقين (٣ / ١١٢)

وَاتَّقِ اللَّهَ فَلَهُ الْعَاقِبَةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

وقد حكّم الله حكماً لا يُبدّل أبداً : أَنَّ الْعَاقِبَةَ لِلتَّقْوَى ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ، فالقلب لوح فارغ ، والخواطر نقوش تُنقش فيه ، فكيف يليق بالعاقل أن تكون نقوش لوجه ما بين كذب وغرور وخدع ، وأمانتي بطلية ، وسراب لا حقيقة له ؟ فأني حكمة وعلم وهدى ينتقش مع هذه النقوش ؟

وإذا أراد أن ينقش ذلك في لوح قلبه كان بمنزلة كتابة العدم النافع في محل مشغول بكتابة ما لا منفعة فيه ، فإن لم يصرغ القلب من الخواطر الرديئة ، لم تستقر فيه الخواطر النافعة ، فإنها لا تستقر إلا في محل فارغ ، كما قيل :

أَسَانِي هَوَاهَا قَبْلَ أَنْ أَعْرِفَ الْهَوَى فَصَادَتْ قَلْباً فَارِغاً فَتَمَكَّنَا
وكهذا كثير من أرباب السلوك بنوا سلوكهم على حفظ الخواطر ، وأن لا يَمَكَّنُوا خاطراً يدخل قلوبهم ، حتى تصير القلوب فارغة قبله للكشف وظهور حقائق العلويات فيها !!

وهؤلاء حفظوا شيئاً وغابَتْ عنهم أشياء ، فإنهم أخذوا القلوب من أن يطرّفها خاطراً ، فبقِيَتْ فارغة لا شيء فيها ، فصادفها الشيطان خالية ، فندّر فيها الباطل في قوالب أوهمهم أنها أعلى الأشياء وأشرفها ، عوَصبهم بها عن الخواطر التي هي مادة العلم والهدى ، وإذا خلا القلب عن هذه الخواطر جاء الشيطان فوجد المحل خالياً ، فشغله بما يناسب حال صاحبه ، حيث لم يستطع أن يشغله بالخواطر السفلية فشغله بردة التجريد والفراغ من الإرادة التي لا صلاح للعبد ولا فلاح إلا بأن تكون هي المستولية على قلبه ، وهي إرادة مراد الله الديني الأمري الذي يحبه ويرصاه ، ويشغل اهتمامه بمعرفته على التفصيل به ، والقيام به وتنميته في الحلق ، والتطرق إلى ذلك ، والتوصل إليه بالدخول في لحق لتنميته ، فأضلّهم الشيطان عن ذلك بأن دعاهم إلى تركه وتعطيه من باب الرهد في خواطر الدنيا وأسبابها .

وأوهنهم أن كمالهم في ذلك التجريد والعراغ، وهيئات هيئات إنما الكمال في امتلاء القلب والسر من الحواطر والإرادات والفكر في تحصيل مرضي الرب تعالى من العبد ومن الناس والفكر في طرق ذلك والتوصل إليه. فأكمل الناس أكثرهم حواطر وفكراً وإرادات لذلك، كما أن أنقص الناس أكثرهم حواطر وفكراً وإرادات لحظوظه وهو أين كانت، والله المستعان

وهذا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كنت تنزحهم عليه الحواطر في مرضي الرب تعالى، فربما استعملها في صلاحه، وكان يجهز جيشه وهو في الصلاة^(١)، فيكون قد جمع بين الجهاد والصلاة، وهذا باب من تداعج العبادات في العبادة الواحدة.

وهو باب عزيز شريف، لا يدخله إلا حاذق القلب، متضلّع من العلم عالي الهمّة، بحيث يدخل في عبادة يطفّر فيها بعبادات شتى، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

٨٢ - فصل [من مداخل المعاصي: اللَّفْظَات]:

وأما اللَّفْظَات: فحفظها بأن لا يُخرج لفظة ضائعة، بأن لا يتكلّم إلا فيما يرحو فيه الريح والمائدة في دينه، فإذا أراد أن يتكلّم بالكلمة نظر: هل فيها ريح وفائدة أم لا؟ فإن لم يكن فيها ريح أمسك عنها، وإن كان فيها ريح نظر: هل تقوّه بها كلمة هي أريح منها؟ فلا يُضيّعها بهذه.

وإذا أردت أن تستدل على ما في القلب فاستدل عليه بحركة اللسان، فإنه

(١) عنقه لبحاري في صحيحه (٣ / ٨٩)

وانظر: «تغليق التعليل» (٢ / ٤٤٨) للمحافظ ابن حجر.

يُطْلَعُكَ عَلَى مَا فِي الْقَلْبِ، شَاءَ صَاحِبُهُ أَمْ أَبِي .

قال يحيى بن معاذ: «القلوب كالقُدُورِ تُغْلَى بما فيها، وألستها مغرقها، فانظر إلى الرجل حين يتكلم فإن لسانه يفترق لك مما في قلبه، خلوصاً وحامضاً، وغضباً وحاجاً، وغير ذلك، ويبين لك طعم قلبه غتراف لسانه»^(١)، أي: كما تَطْعَمُ بلسانك طَعْمَ ما في القُدُورِ مِنَ الطعام فتدرك العلم بحقيقته، كذلك تَطْعَمُ ما في قلب الرجل مِنْ لسانه، فتدرك ما في قلبه من لسانه، كما تدرك ما في القُدُورِ بلسانك .

وفي حديث أنس العرفي: «ولا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه»^(٢).

وسئل النبي ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس النار؟ فقال: «الغَمُّ والفِرَجُ»، قال الترمذي^(٣): حديث حسن صحيح .

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٠ / ٦٣)

(٢) رواه أحمد (٣ / ١٩٨)، وابن أبي الدنيا في «الصمت» (٩)، والخراطي (رقم ٤٤٢) عن أنس .

وضحفه الهيثمي في «المجمع» (١ / ٥٣)، والعراقي في «تخريج إحياء» (٣ / ١٠٦) . وله شواهد .

فأخرجه أحمد (٣٩٧٢) عن ابن مسعود بسند فيه الضَّحَّاح بن محمد، وهو ضعيف أيضاً . وله طريق أخرى عن ابن مسعود: فأخرجه الطبراني في «الكبير» (١٠٥٣)، والشجري في «أماليه» (١ / ٣٦)

وأحله لهيثمي (١ / ٩٦) بجهالة راوئيه من رواه

(٣) رواه في «مسننه» (٤ / ٢٠٠)

ورواه ابن حبان (١٩٢٧)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٢٩٤)، والحاكم (٤ / ٣٢٤) .

وابن حبان (٤٢٤٦)، والبعوي في «شرح السنة» (١٣ / ٨٠) عن أبي هريرة بسند جيد

وقد سأل معاذ النبي ﷺ عن العمل الذي يدخله الجنة ويباعده من النار، فأخبره برأسه وعموده ودروة سنمه، ثم قال: «ألا أحبرك بملائكة ذلك كله؟ قال: بلى يا رسول الله، فأخذ بلسان نفسه ثم قال: كف عيك هذا، فقال: وأنا لمؤاخدون بما نتكلم به؟ فقال: تكلفتك أمك يا معاذ، وهل يكب الناس على وجوههم - أو مناخرهم - إلا حصائد السيتهم». قال الترمذي^(١). حديث حسن صحيح

ومن العجب أن الإنسان يهون عليه التحفظ والاحتراز من أكل الحرام وأنظلم والرئي والسرقة وشرب الخمر، ومن النظر المحرم وغير ذلك، ويصعب عليه التحفظ من حركة لسانه، حتى ترى الرجل يشار إليه بالدين والزهد والعبادة، وهو يتكلم بالكلمات من سطح الله لا يلقي لها بالاً يزل بالكلمة الواحدة منها أبعد مما بين المشرق والمغرب^(٢).

وكم ترى من رجل متودع عن الفواحش والظلم، ولسانه يفرى في أعراض الأحياء والأموات، ولا يبالي بما يقول^(٣)

(١) رواه في مسنده (٢٦١٦)

ورواه ابن ماجه (٣٩٧٣)، والنسائي في الكبرى، - كما في «نخبة الأشراف» (٨ / ٣٩٩) - وعبد بن حميد (١١٢)، وعبد الرزاق (٦١ / ١٩٤) من طريق أبي واثن عن معاذ. وصده منقطع: فإن أنا وثل لم يسمح من معاذ وله طرق أخرى عن معاذ بمنقطعة أيضاً وله شاهد في عبادة أخرجه الحاكم (٤ / ٢٨٦ - ٢٨٧)، وسخاري في «حلى أفعال العباد» (ص ٥٥) سند صحيح

وقد حسن الحديث المسحوي، كما في «المسوحات الرائدة» (٦ / ٣٥٨) لاس علاء

(٢) كما رواه البخاري (٦٤٧٧)، ومسلم (٢٩٨٨) عن أبي هريرة

(٣) فليتبئ الله هؤلاء، وليعلموا أن لسانهم الوانع في أعراض عامة الناس - فضلاً عن

جاستهم - مبرودهم المهالك إن لم يُعاجلوا أنفسهم بالتوبة والإبادة

وإذا أردت أن تعرف ذلك؛ فانظر إلى ما رواه مسلم في «صحيحه»^(١) من حديث جندب بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «قال رجل: والله لا يغير الله لفلان، فقال الله عز وجل: من ذا الذي يتألى علي أني لا أغير لفلان؟ قد غفرت له وأحبطت عملك كله...»

فهذا العابد الذي قد عبد الله ما شاء أن يعبد، أحبطت هذه الكلمة الواحدة عمله كله.

وفي حديث أبي هريرة نحو ذلك^(٢)، ثم قال أبو هريرة: «تكلم بكلمة أوقعت دميأه وأجرته»

وفي «الصحيحين»^(٣) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالاً يرفعه الله بها درجات، وإن العبد يتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالاً يهوي بها في نار جهنم».

وعند مسلم: «إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها يهوي بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب».

وعند الترمذي^(٤) من حديث بلال بن الحارث المزني عن النبي ﷺ: «إن أحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت؛ فيكتب الله له بها رضوانه إلى يوم يلقاه، وإن أحدكم ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن

(١) (برقم ٢٦٢١)

(٢) رواه أحمد (٨٧٧٥)، وأبو داود (٤٩٠١) بسند حسن

(٣) سبق تحريجه

(٤) (برقم ٢٣١٩)

ورواه السائي في «الكبرى» - كما في «تجمة الأشراف» (٢ / ١٠٣) - وابن ماجه

(٢٩٦٩)، وأحمد (٣ / ٤٦٩)، والحميدي (٩١٩)، وابن حبان (٢٨٠) بسند حسن

أَنْ تَبْلُغَ مَا نَلَيْتَ؛ فَيَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا سَخَطَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ.

وكان علقمة^(١) يقول: كم من كلام قد منعني حديث بلال بن الحارث؟

وفي «جامع الترمذي»^(٢) أيضاً من حديث أنس قال: «توفي رجل من الصحابة، فقال رجل: أبشّر بالجنة، فقال رسول الله ﷺ وما يُدريك؟ فلعلّه تكلم فيما لا يعنيه، أو يحل بما لا ينقصه» قال: حديث حسن.

وفي لفظ^(٣) «إنّ علماً استشهد يوم أُحُد، فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع، فمسحت أمة التراب عن وجهه، وقالت: هنيئاً لك يا بُني الجنة، فقال لبيّ ﷺ: وما يُدريك؟ لعلّه كان يتكلّم فيما لا يعنيه، ويمنع ما لا

(١) هو علقمة بن وقاص، دوي حديث عن بلال.

(٢) (برقم ٢٣١٦)

ورواه بطحاوي في «المشكّل» (٣ / ١٥٤)، وابن أبي الدنيا في «الصمت» (١٠٩)، وأبو يعلى (٤٠١٧)، والذهبي في «سير أعلام النبلاء» (٦ / ٢٤٠)

وصنف الحافظ العراقي في «معراج الأحياء» (٣ / ٩٧) سنداً، وعلّمه لمطنة «الانقطاع في رواية الأعمش عن أنس، ولموضع الاستدلال منه شاهد

رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت» (١١٠)، والحطّيب في «تاريخه» (٤ / ٢٧٣)، والطبري - كما في «الإصابة» (٨ / ٢٨٨) - عن كعب بن عمّرة

وفي سننه أحمد بن عيسى، وهو إلى الضعف أقرب.

لكنّه على كلّ شاهد قوي الحديث ونحوه

ثم رأيت له شاهداً آخر إنّ لم ينفعه لم يصره.

أخرجه أبو يعلى (٦٦٤٦)، والعسكري في «الأمثال» - كما في «جمع الجوامع» (٩٠٣١) عن أبي هريرة.

ودكره الهيثمي في «المجمع» (١٠ / ٣٠٢ - ٣٠٣) قال: «وقه عصم بن طلّيق وهو ضعيف»

(٣) نظر التعليق السابق

يُفْسَرُهُ».

وفي «الصحيحين»^(١) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَرْفَعُهُ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ».

وفي لفظٍ لمسلم^(٢): «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَإِذَا شَهِدَ أَمْرًا فَلْيَتَكَلَّمْ بِخَيْرٍ أَوْ لِيَسْكُتْ».

وذكر الترمذي^(٣) بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَنْبَغِيهِ».

وعن سميانَ بن عبد الله الثقفِي قال: «قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا بَعْدَكَ، قَالَ: قُلْ: آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِم، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا أَخَوْفُ مَا تَخَافُ عَلَيَّ؟ فَأَخَذَ بِلِسَانِ نَفْسِهِ، ثُمَّ قَالَ: هَذَا».

والحديث صحيح^(٤).

وعن أم حبيبة زوج النبي ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «كُلُّ كَلَامٍ ابْنِ آدَمَ عَلَيْهِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَمْرًا بِمَعْرُوفٍ، أَوْ نَهْيًا عَنْ مُنْكَرٍ، أَوْ ذِكْرًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ». قَالَ الترمذي^(٥): حَدِيثٌ حَسَنٌ.

(١) رواه البخاري (٥٦٧٣)، ومسلم (٤٨).

(٢) (برقم ١٤٦٨).

(٣) (برقم ٢٣١٧).

وفي إسناده ضعف لكنه يتقوى بشواهده وطوره التي حسنتها في جزء مفرد بعنوان «إتحاف الشَّيْخِ بطريق حديث: «مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَنْبَغِيهِ»، بِسَرِّ بَلَدِهِ إِتْمَامُهُ وَنَشْرُهُ

(٤) أخرجه مسلم (٣٨).

(٥) (برقم ٢٤١٢).

وأخرجه ابن ماجه (٣٩٧٤)، وعبد الله بن أحمد في «روايد الزهد» (٢٢ - ٢٣)، والحاكم =

وفي حديث آخر: «إذا أصبح لعبد، فإن الأعضاء كلها تُكفّر اللسان، تقول: أتقي الله فينا فإنما نحضر بك، فإذا استقممت استقمما، وإب اعوجخت اعوججا» (١)

وقد كان السلف يحاسب أحدتهم نفسه في قوله: يوم حار، ويوم بارد. ولقد روي بعض الأكابر من أهل العلم في اليوم قُبل عن حاله، فقال: أنا موقوف على كلمة قلتها، قلت: ما أخرج الناس إلى عيشة فقيل لي: وما يدريك؟ أنا أعلم بمصلحة عبدي وقال بعض الصحابة لجاريتته يوماً: هاتي الشفرة بعث بها ثم قال: استغفر الله! ما أتكلّم بكلمة إلا وأد أخطئها وأزعمها إلا هذه الكلمة خرحت مني بغير حطام ولا زمام، أو كما قال.

وأيسر حركات الجوارح حركة اللسان وهي أضربها عنى العبد. واختلف السلف والخلف هل يُكتب جميع ما يُلفظ به أو الخير والشر فقط؟

على قولين؛ أظهرهما الأول.

وقال بعض السلف: كل كلام ابن آدم عليه لا له، إلا ما كان من ذكر الله

= (٢ / ٥١٢)، وابن أبي الدنيا في «القصص» (١٤)

وفي إسناده جهالة وضعف.

(١) رواه الترمذي (٢٤٠٧)، وأحمد (٣ / ٩٥-٩٦)، وأطبالسي (٢٢٠٩)، والهيوي في «شرح السنة» (١٤ / ٣٩٦)، وأبو علي (١١٨٥)، وابن أبي الدنيا في «القصص» (١٢) عن أبي سعيد الخدري.

وسببه حسن إن شاء الله، لأن أبا الصهباء وثقه ابن حبان وروى عنه جماعة، كما في «تهذيب لكمال» (٣٣ / ٤٣٠)

وما ولاه .

وكان الصديق رضي الله عنه يمسك بلسانه ويقول: «هذا أوردني الموارد»^(١) .

والكلام أسيرك ، فإذا خرج من فيك صيرت أنت أسيره ، والله عند لسان كل قائل ، «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد» [ق: ١٨] .

وهي اللسان آفتان عظيمتان ؛ إن خلص من إحداهما لم يخلص من الأخرى : آفة الكلام ، وآفة السكوت ، وقد يكون كل منهما أعظم إثماً من الأخرى في وقتها ، فالسكوت عن الحق شيطان أخرس ، عاصي لله ، وراء مدهن إذا لم يخف على نفسه ، والمتكلم بالباطل شيطان ناطق عاصي لله .

وأكثر الحلق منحرف في كلامه وسكوته ، فهم بين هذين النوعين .

وأهل الوسط - وهم أهل الصراط المستقيم - كفوا لسننهم عن الباطل ، وأطلقوا فيما يعود عليهم نفعه في الآخرة ، فلا ترى أحدهم يتكلم بكلمة تذهب عليه ضائعة بلا منفعة ، فضلاً أن تضره في آخرته ، وإن العبد ليأتي يوم القيامة بحسنات أمثال الجبال ، فيخذ لسانه قد هدمها عليه كلها ، ويأتي بسيئات أمثال الجبال فيخذ لسانه قد هدمها من كثرة ذكر الله وما اتصل به .

٨٣ - فصل [من مداخل المعاصي: الخطوات]:

وأما الحطوات ؛ فحفظها بأن لا ينقل قدمه إلا فيما يرجو ثوابه ، فإن لم يكن في خطاه مريد ثواب فالعود عنها حير له ، ويمكنه أن يستخرج من كل مباح يحطو إليه قوة يتقرب بها ويؤوبها لله ، فتقع خطاه قوية .

(١) رواه أبو يعلى (٥) ، وابن السني (٧) ، وابن أبي الدنيا في « بصمت » (١٣) ، وصيد الله

ابن أحمد في « روائد الرهد » (١١٢) ، وغيرهم بسند صحيح .

ولما كانت العثرة عشرين: عشرة الرجل ، وعشرة اللسان؛ جاءت إحداهما قرينة الأخرى في قوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [الفرقان: ٦٣]، فوصفهم بالاستقامة في لمعاتهم وخطواتهم. كما جمع بين اللحظات والخطرات في قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ [غافر: ١٩].

٨٤ - فَصْلٌ [تحريم الفواحش ووجوب حفظ الفرج]:

وهذا كله ذكرناه مُقْلَمَةً بين يدي تحريم الفواحش ووجوب حفظ الفرج ، وقد قل رسول الله ﷺ: «أَكْثَرُ مَا يَدْخُلُ النَّاسُ النَّارَ: الْفَمُ وَالْفَرْجُ»^(١). وفي «الصُّحُوحِ»^(٢) عنه ﷺ: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ: لَثِيبِ الرَّأْيِ، وَالنَّفْسِ بِالنَّفْسِ، وَالتَّارِكِ لِدِينِهِ لِمُفَارِقِ الْجَمَاعَةِ». وهذا الحديث في اقتراب الزنى بالكفر وقتل النفس بطريق الآية التي في الفرقان^(٣)، ونظير حديث ابن مسعود

وبدا ﷺ بالأكبر وقوعاً، والذي يليه، فالزنى أكثر وقوعاً من قتل النفس، وقتل النفس أكثر وقوعاً من الردة، وأيضاً فإنه اتصال من الأكبر إلى ما هو أكبر منه، ومفسدة الزنى مُنَاقِضَةٌ لمصالح العالم؛ فإن المرأة إذا زنت أدهلت العار على أهلها وروحها وأقاربها، ونكست رؤوسهم بين الناس إن حملت من الزنى؛ فإن قتلت ولدها جمعت بين الزنى والقتل، وإن حملته على الزوج

(١) سنن تحريجه

(٢) رواه سخاري (٦٤٨٤)، ومسلم (١٦٧٦) عن ابن مسعود.

(٣) وهي قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنْقُصْ أَثَمًا﴾.

أَدْحَلْتُ عَلَى أَهْلِهِ وَأَهْلِهِ أَجْسِيًّا لَيْسَ مِنْهُمْ ، فَوَرِثَهُمْ وَلَيْسَ مِنْهُمْ ، وَرَأَاهُمْ وَخَلَا بِهِمْ وَانْتَسَبَ إِلَيْهِمْ وَلَيْسَ مِنْهُمْ ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مَعَادِيدِ زَنَاها ، وَأَمَّا زَنَى الرَّجُلُ فَإِنَّهُ يُوجِبُ اخْتِلَاطَ الْأَنْسَابِ أَيْضاً ، وَأَفْسَادَ الْمَرْأَةِ الْمُصُونَةِ ، وَتَعْرِضُهَا لِلتَّلَفِ وَالْفَسَادِ ، فَهِيَ هَذِهِ الْكَبِيرَةُ خَرَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَإِنْ عَمِرَتِ الْقُبُورُ فِي الْبَرَزِخِ وَالنَّارُ فِي الْآخِرَةِ ، فَكَمْ فِي الرُّمَى مِنْ اسْتِحْلَالِ حُرْمَاتٍ ، وَفُوتِ حَقُوقٍ ، وَوُقُوعِ مَطَالِمٍ ؟

وَمِنْ خَاصِّيَّتِهِ : أَنَّهُ يُوجِبُ الْفَقْرَ ، وَيُقْصِرُ الْعُمُرَ ، وَيَكْسُو صَاحِبَهُ سَوَادَ الْوَجْهِ ، وَيُورِثُ الْمَقَتَّ بَيْنَ النَّاسِ .

وَمِنْ خَاصِّيَّتِهِ أَيْضاً : أَنَّهُ يُشْتِتُ الْقَلْبَ وَيُفْرِضُهُ إِنْ لَمْ يُؤْتَهُ ، وَيَجْلِبُ الْهَمَّ وَالْخُرْنَ وَالْخَوْفَ ؛ وَيُبَاعِدُ صَاحِبَهُ مِنَ الْمَلِكِ وَيُقَرِّبُهُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَلَيْسَ بَعْدَ مَعْسِدَةِ الْقَتْلِ أَعْظَمُ مِنْ مَعْسِدَتِهِ ، وَلِهَذَا شُرِعَ فِيهِ الْقَتْلُ عَلَى أَشْنَعِ الرُّوحِ وَأَفَحَشِهَا وَأَصْعَبِهَا ، وَلَوْ بَلَغَ الْعَبْدُ أَنَّ امْرَأَتَهُ أَوْ حُرْمَتَهُ قُتِلَتْ ؛ كَانَ أَسْهَلَ عَلَيْهِ مِنْ أَنْ يَبْلُغَهُ أَنَّهَا زَنَتْ .

وَقَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا مَعَ امْرَأَتِي لَضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرَ مُصَفِّحٍ ، فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : «أَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ؟ وَاللَّهِ لَأَنَا أَغْوَرُ مِنْهُ ، وَاللَّهُ أَغْوَرُ مِنِّي ، وَمِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ اللَّهِ حُرِّمَ الْفَوَاحِشُ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ» . مَتَّقِ عَلَيْهِ (١) .

وَمِنْ «لِصَّحِيحِينَ» (٢) ، أَيْضاً عَنْهُ ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ يَغَارُ ، وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَغَارُ ، وَغَيْرَةُ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَ الْعَبْدَ مَا حُرِّمَ عَلَيْهِ» .

(١) رَوَاهُ الْحَدَّادِيُّ (٦٤٥٤) ، وَمُسْلِمٌ (٢٧٦٠) .

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٤٩٢٥) ، وَمُسْلِمٌ (٢٧٦١) .

وفي «الصحيحين»^(١) أيضاً عنه ﷺ: «لا أحدٌ أعيرُ من الله، من أجل ذلك حرّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحدٌ أحبُّ إليه العذْر من الله، من أجل ذلك أرسل الرُّسل مُشْهِرين ومُذْهِرين، ولا أحدٌ أحبُّ إليه المدح من الله، ومن أجل ذلك أننى على نفسه».

وفي «الصحيحين»^(٢) في خطبته ﷺ في صلاة الكسوف أنه قال: «يا أمة محمد! والله إنه لا أحدٌ أعيرُ من الله أن يزني عبده أو تزني أمته، يا أمة محمد! والله لو تعلمون ما أعلم لصَحَّحْتُكم قليلاً ولَبَكَّيْتُكم كثيراً»، ثم رفع يديه وقال: «اللهم هل بلغت؟».

وفي ذكر هذه الكبيرة بخصوصها عقب صلاة الكسوف سرُّ يدعي لمن تأملهُ، وظهور الزُّنى من أمارات خراب العالم، وهو من أشرار الساعة، كما في «الصحيحين»^(٣) عن أنس بن مالك أنه قال: «لَأَحْلُثَنَّكم حديثاً لا يُحَدِّثُكُمْوه أحدٌ بعدي، سمعته من رسول الله ﷺ، سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: من أشرارِ لِسَاعَةِ أن يُرْفَعَ الْعِلْمُ، ويظهرَ الْجَهْلُ وشرُّ الخمر، ويظهرَ الزُّنَى. وَيَقْلُ لِرَجَالٍ، وَتَكْثُرُ النِّسَاءُ، حَتَّى يَكُونَ لْخَمْسِينَ امْرَأَةً الْقِيَمُ الْوَاحِدَةُ».

وقد جرت سنة الله سبحانه في خلقه أنه عند ظهور الزُّنى يغضب الله سبحانه ويشتد غضبه، فلا بد أن يؤثر غضبه في الأرض عفرةً قال عبد الله بن مسعود: «ما طهر الربا والزُّنى في قرية إلا أذن الله بهلاكها»^(٤)

ورأى بعض أخباري إسرائيل أنه يغمُر امرأة فقال: مهلاً يا بُني، فصرخ

(١) رواه البخاري (٤٣٥٨)، ومسلم (٢٧٦٠).

(٢) رواه البخاري (٩٩٧)، ومسلم (٩٠١).

(٣) رواه البخاري (٨١)، ومسلم (٢٦٧١).

(٤) انظر ما سبق (ص ٧٠)

الأب عن سريرِهِ فانقطع نَحَاعُهُ ، وأسْقَطَ امرأَتَهُ ، وقيل له : وهكذا غضبك لي ؟
لا يكونُ في حَسَبِكَ خَيْرُ أَبَدَاءٍ .

وحصَّ سبحانه حدَّ الزنى مِنْ بينِ الحدودِ بثلاثِ خصائصٍ :
أحدها : القتلُ فيه بأشنعِ القِتَلَاتِ ، وحيثُ حَقَّتْهُ جمعٌ فيه بينِ العقوبةِ
على البدنِ بالحدِّ وعلى القلبِ بتعريبِهِ عن وطنِهِ منَّةً .

الثاني : أَنَّهُ نهى عباده أَنْ تأخذَهُمُ بالزُّنَاةِ وأَفَّةً في دينِهِ ، بحيثُ تمنعُهُمُ مِنْ
إقامةِ الحدِّ عليهم ؛ فَإِنَّه سبحانه مِنْ رَأْفَتِهِ ورحمتهِ بهم شَرَعَ لَهُمُ هذهِ العقوبةَ فهو
أرحمُ منكم بِهِمْ . ولم تمنعه رحمةً مِنْ أمرِهِ بهذهِ العقوبةِ ، فلا يمنعكم أَنْتُمْ ما
يقومُ بقلوبِكُمْ مِنَ الرَّأْفَةِ مِنْ إقامةِ أمرِهِ .

وهذا - وإنْ كَانَ عاماً في سائرِ الحدودِ - ولكنْ ذَكَرَ في حدِّ الزنى خاصَّةً
لشدَّةِ الحاجةِ إلى ذكرِهِ ، فَإِنَّ النَّاسَ لَا يجدُونَ في قلوبِهِمْ مِنَ الغِلْظَةِ ولَقَسْوَةِ
على الزَّانِي ما يجدونه على لسارقٍ والمُذنبِ وشاربِ الخمرِ ؛ فقلوبُهُمْ ترحمُ
الزَّانِي أكثرَ ممَّا ترحمُ غيرةً مِنْ أربابِ الجرمِ ، والواقعُ شاهدٌ بذلك ، فَتُهَوِّأُ أَنْ
تأخذَهُمُ هذهِ الرَّأْفَةُ وتحملُهُمْ على تعطيلِ حدِّ اللهِ .

وسببُ هذهِ الرَّحمةِ : أَنَّ هذا ذنبٌ يقعُ مِنَ الأشرافِ والأوساطِ والأردالِ ،
وهي النفوسُ أقوى الدواعيِ إليه ، والمُشارِكُ فيه كثيرٌ ، وأكثرُ أساليبِ العشقِ ،
والقلوبُ مجبولةٌ على رحمةِ العاشقِ ، وكثيرٌ مِنَ النَّاسِ يعدُّ مُسَاعَدَتَهُ طاعةً
وقربةً ، وإنْ كانتِ الصورةُ المعشوقةَ محرَّمةً عليه ، ولا تستكرهُ هذا الأمرُ ؛ فَإِنَّه
مُسْتَقَرٌّ عندَ مَنْ شاءَ اللَّهُ مِنْ أَشْيَاءِ الأعمامِ ، ولقد حُكِيَ لَنَا مِنْ ذلكِ شيءٌ كثيرٌ ،
أكثرُهُ عن ناقصي العقولِ والأديانِ ؛ كالحَدَّامِ والنساءِ .

وأيضاً فَإِنَّ هذا ذنبٌ غالباً ما يقعُ مَعَ التَّراصُّي مِنَ الجانيينِ ، فلا يقعُ فيه
مِنَ العُدوانِ والظُّلمِ والاعتصابِ ما تنفرُ النفوسُ منه ، وفيهِ شهوةٌ غالبيةٌ لَهُ فيصَوِّرُ
ذلكَ لنفسِهِ فتقومُ بها رحمةٌ تمنعُ إقامةَ الحدِّ !

وهذا كله من ضعف الإيمان، وكمال الإيمان أن تقوم به قوة يُقيم بها أمر الله؛ ورحمة يَرْحَمُ بها المخلوق، فيكون موافقاً لرَبِّه تعالى في أمره ورحمته.

الثالث: أنه سبحانه أمر أن يكون حُلُوماً بمشهد من المؤمنين، فلا يكون في خلوة بحيث لا يَرُهما أحد، وذلك أدلُّ في مصلحة الحدِّ وحكمة الزجر.

وحَدُّ الزَّانِي الْمُخْضِبِ مُشْتَقٌّ مِنْ عَقُوبَةِ اللَّهِ تَعَالَى لِقَوْمٍ لَوِطَ بِالْقَدْفِ بِالْحِجَارَةِ، وذلك لاشتراك الزنى واللواط في الفحش، وفي كلِّ منهما فساد يُبْغِضُ حِكْمَةُ اللَّهِ فِي حَلْقِهِ وَأَمْرِهِ، فَإِنَّ فِي اللَّوْطِ مِنَ الْمَفَاسِدِ مَا يَهْوِي الْحَصْرُ وَالْعِدَادُ، وَلأنَّ يُقْتَلُ الْمَفْعُولُ بِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَبْزَى، فَإِنَّهُ يُفْسِدُ فساداً لَا يُرْجَى لَهُ بَعْدُهُ صَلَاحٌ أَبَدًا، وَيُلْهِي خَيْرُهُ كُلَّهُ، وَتَمُصُّ الْأَرْضُ مَاءَ الْحَيَاءِ مِنْ وَجْهِهِ، فَلَا يَسْتَحْيِي بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ وَلَا مِنْ خَلْقِهِ، وَتَعْمَلُ فِي قَلْبِهِ وَدَوَّجِهِ نُطْفَةٌ الْفَاعِلُ مَا يَعْمَلُ السَّمُّ فِي الدَّنِّ

وقد اختلف الناس: هل يدخل الجنة مفعول به؟

على قولين، سمعت شيخ الإسلام يحكيهما.

والذين قالوا: لا يدخل الجنة احتجوا بأمور:

منها: أن النبي ﷺ قال: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَلَدُ الزَّانِي»^(١)، فإذا كان هذا

(١) رواه الدررقي (٢ / ١١٢)، وأحمد (٢ / ٢٠٣)، وأبي (٨ / ٣١٨)، وابن حبان

(٣٣٨٣) عن ابن عمر

وهي إسناد جليل، وهو مجهول

ولكن له شاهدان يُقَوِّيان.

الأول: رواه أحمد (٣ / ٢٨ و٤٤)، وأبو يعلى (١١٦٨) عن أبي سعيد الخدري

وفيه يريد بن أبي زياد، وهو ضعيف.

الثاني: رواه الطحاوي في «المشكّل» (١ / ٣٩٥) عن مولى لأبي تادة مرفوعاً.

حال ولد الزنى مع أنه لا ذنب له في ذلك^(١)، ولكنه مظنة كل شر وحديث، وهو جدير أن لا يجيء منه خير أبداً، لأنه مخلوق من نطفة خبيثة، وإذا كان لجسد الذي ترى على الحرام النار أولى به، فكيف بالجسد المخلوق من النطفة الحرم^(٢)!

قالوا: والمفعول به شر من ولد الزنى، وأخزى وأخبت وأوقع، وهو جدير أن لا يوفق لخير، وأن يحال بينه وبينه، وكلما عمل خيراً قَبَضَ الله له ما يُفسدُه عقوبة له، وقل أن ترى من كان كذلك في صغره إلا وهو في كبره شر مما كان، ولا يوفق لعلم نافع، ولا عمل صالح، ولا توبة نصوح.

والتحقيق في هذه المسألة أن يقال: إن تاب المبتلى بهذا لبلاء وأبواب، ورزق توبة نصوحاً وعملاً صالحاً، وكان في كبره خيراً منه في صغره، ويدل سيئاته حسنت، وغسل عار ذلك بأنواع الطاعات والقربات، وغض بصره وحفظ فرجه عن المحرمات، وصدق الله في معاملته، فهذا معصوم له، وهو من أهل الجنة، فإن الله يغفر الذنوب جميعاً، وإذا كانت لتوبة تمحو كل ذنب، حتى الشرك بالله وقتل أبيائه وأوليائه والسحر والكفر وغير ذلك؛ فلا تقصّر عن منح هذا الذنب.

وقد استقرت حكمة الله تعالى به عدلاً وفصلاً أن «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»^(٣)، وقد ضمن الله سبحانه لمن تاب من الشرك وقتل النفس ولزنى

= ولم يطهر لي: أهذا المولى صحابي أم تابعي؟ ولم تقف له على توثيق، فإن كان صحابياً؛
معدم توثيقه لا يضر، فيكفيه كونه صحابياً، وإن كان تابعياً؛ فهو مجهول.
وعلى كل؛ فهو - مع ما قبله - يُؤَيِّن الحديث ويُثَبِّته.

(١) ولإمام أبي جعفر الطحاوي حواشي حرق في «مشكل الآثار» (١ / ٣٩٥)
ونظر «المسار المياف» (ص ١٣٣) للإمام المصنف رحمه الله
(٢) وهذا حديث حسن شواهده، خرجه في تعمي على «تميز المحظوظين عن
المحرومين» (ص ٢٧٧ - ٢٧٨) للمعصومي

أنه يُبدلُ سيئاته حسناتٍ، وهذا حكمُ عامٌ لكلِّ ثائبٍ من كلِّ ذنبٍ.

وقد قال تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣]، فلا يُخْرَجُ مِنْ هَذَا الْعَمُومِ ذَنْبٌ وَاحِدٌ، وَلَكِنْ هَذَا فِي حَقِّ التَّائِبِينَ حَاصَّةً.

وأما المفعولُ بهِ إِنْ كَانَ فِي كِبَرِهِ شَرّاً مِمَّا كَانَ فِي صِغَرِهِ، لَمْ يُوقَفْ لِتَوْبَةٍ نَصُوحٍ وَلَا لِعَمَلٍ صَالِحٍ، وَلَا اسْتِدْرَاكِ مَا فَاتَ وَأَحْيَاءُ مَا أَمَاتَ، وَلَا بَدَلٍ السَّيِّئَاتِ بِالْحَسَنَاتِ، فَهَذَا يَعْنِي أَنَّ يُوقَفُ عِنْدَ الْمَمَاتِ لَخَاتِمَةٍ يَدْخُلُ بِهَا الْجَنَّةَ، عَقُوبَةً لَهُ عَلَى عَمَلِهِ، فَإِنَّ لِلَّهِ سَبْحَانَهُ يُعَاقِبُ عَلَى السَّيِّئَةِ بِسَيِّئَةٍ أُخْرَى، وَتَصَاعَفُ عَقُوبَةُ السَّيِّئَاتِ بِعَصْفِهَا بِعَصْفٍ، كَمَا يُثَبِّتُ عَلَى الْحَسَنَةِ بِحَسَنَةٍ أُخْرَى.

وإذا نظرتُ إلى حالِ كثيرٍ منَ الْمُحْتَصِرِينَ وَجَدْتُهُمْ يُحَادُّونَ بِيَهُمْ وَيَسْئَلُونَ حَسَنَ الْخَاتِمَةِ، عَقُوبَةً لَهُمْ عَلَى أَعْمَالِهِمُ السَّيِّئَةِ.

قال لحافظُ أبو محمدٍ عبدُ الحقِّ بنُ عبدِ الرحمنِ الإشبيلي (١) رحمه الله «وَعَلِمَ أَنَّ لِسُورَةِ الْخَاتِمَةِ - أَعَادَ اللَّهُ مَعَهَا - أَسْبَاباً، وَلَهَا طَرِيقٌ وَأَبْوَابٌ، أَعْطَاهَا الْإِنْكَدِبُ عَلَى الدُّنْيَا، وَالْإِعْرَاضُ عَنِ الْآخِرَةِ، وَالْإِقْدَامُ وَالْحُرَاةُ عَلَى مَعَاصِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَرَبَّمَا غَشِبَ عَلَى الْإِنْسَانِ ضُرُوبٌ مِنَ الْخَطِيئَةِ، وَنَوْعٌ مِنَ الْمَعْصِيَةِ، وَحَاطَبٌ مِنَ الْإِعْرَاضِ، وَنَضِيبٌ مِنَ الْحُرَاةِ وَالْإِقْدَامِ فَمَلَكَ قَدْبَهُ، وَسَبَا عَقْلَهُ، وَأَطْعَمَ نَوْرَهُ، وَأَرْسَلَ عَلَيْهِ حُجْبَهُ، فَلَمْ تَمْنَحْ فِيهِ تَذَكُّرَةً، وَلَا نَجَعَتْ فِيهِ مَوْعِظَةٌ، فَرَبَّمَا جَاءَهُ الْمَوْتُ عَلَى ذَلِكَ، فَسَمِعَ لِنِدَاءٍ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ، فَلَمْ يَسْتَسْرِ الْمَرَادَ، وَلَا عَلِمَ مَا أَرَادَ، وَإِنْ كَرَّرُ عَلَيْهِ الدَّاعِيَ وَأَعَادَ

(١) لم أره في كتابه «العائنة في أحوال الآخرة»، وهو مطبوعٌ وجودٌ كلاه.

قال: ويروى أنَّ بعضَ رجالِ النَّاصِرِ^(١) نَزَلَ به الموتُ، فجعلَ ابنُه يقول: قل لا إله إلاَّ الله. فقال: الناصرُ مولاي، فأعاد عليه القول، فأعادَ مثلَ ذلك، ثم أصابته غشية، فلما أفاق قال: الناصرُ مولاي! وكانَ هذا دأبه، كُلَّما قيلَ له: قل: لا إله إلاَّ الله، قال: الناصرُ مولاي، ثم قال لابنه: يا فلان! الناصرُ إنما يعرفُك بسيِّفك، والقتلُ القتل، ثم مات.

قال عبدُ الحقِّ وقيل لآخر - ممَّن أعرَفه - قل: لا إله إلاَّ الله، فجعلَ يقول: الدارُ الفلانيةُ أصِلُّحُوا فيها كداء، وابسنانُ الفلانيُّ افعلُوا فيه كذا. قال: وفيما أذن لي أبو طاهر السلفي^(٢) أن أُحدِّثَ به عنه أنَّ رجلاً نَزَلَ به الموتُ، فعيلَ له. قل: لا إله إلاَّ الله، فجعلَ يقولُ بالفارسية: ده يارده.

وتفسيره: عشرةً بأحد عشر.

وقيل لآخر: قل: لا إله إلاَّ الله.

فجعل يقول: أين الطريقُ إلى حَمَّامٍ منجِّاب؟

قال وهذا الكلامُ له قصَّةٌ، وذلك أنَّ رجلاً كان واقعاً بإزاء داره، وكان بابُها يُشبهُ بابَ هذا الحَمَّامِ، فمرَّت به جاريةٌ لها منظرٌ، فقالت: أين الطريقُ إلى حَمَّامٍ منجِّاب؟ فقال: هذا حَمَّامٌ منجِّاب، قد خَلَّتِ الدارُ ودخَلَ وِراءُها، فلما رأتَ نفسها في داره وعَلِمَتْ أنَّه قد خَدَعَهَا أَطْهَرَتْ له الشَّرَّ وانفَرَحَ باجتماعِها معه، وقالت له: يصلحُ أن يكونَ معنا ما يطيِّبُ به عيشنا، ونقرُّ به عيوننا، فقال لها الساعةُ آتيتُ بكلَّ ما تُريدِينَ وتشتهين، وخرجَ وتركها في الدارِ، ولم يُعَيِّقها، فأخذَ ما يصلحُ ورجعَ، فوجدها قد خرجتْ وذهبتْ، ولم

(١) هو من خُلَفاءِ المسلمين المصميين، وقد تَلَقَّبَ بهذا اللفظ جماعةٌ منهم

(٢) هو أحدُ جهادَةِ حُفَّاطِ الحديث، توفي سنة (٥٧٦هـ)، ترجمته في «سير أعلام النبلاء»

تُخْتَهُ فِي شَيْءٍ، فَهَمَّ الرَّحْلُ وَأَكْثَرَ الذِّكْرَ لَهَا، وَجَعَلَ يَمْشِي فِي الْعَرَقِ وَالْأُزْقَةِ
وَيَقُولُ:

يَا رَتْ قَائِلُهُ يَوْمًا وَقَدْ نَحَبْتُ كَتَفَ الطَّرِيقِ إِلَى حَمَامٍ مِنْجَبٍ
فَيْسَمَا هُوَ يَوْمًا يَقُولُ ذَلِكَ، وَإِذَا بِجَارِيَةٍ أَجَابَتْهُ مِنْ طَائِقٍ، تَقُولُ: قُرْآنُ^(١)!
هَلَّا جَعَلْتِ سَرِيعًا بِذِي طَفَرْتِ بِهَا جَرَزًا عَلَى الدَّارِ أَوْ قَفْلًا عَلَى الْبَابِ
فَارْدَادَ هَيْمَانُهُ وَاشْتَدَّ هَيْجَانُهُ، وَلَمْ يَزَلْ عَلَى ذَلِكَ، حَتَّى كَانَ هَذَا الْبَيْتُ
أَجَرَ كَلَامِهِ مِنَ الدُّنْيَا^(٢) ۱۱

ولقد بكى سفيان الثوري ليلة إلى الصبح، فلما أصبح قيل له: كل هذا
خوفاً من الذنوب؟ فأخذ يَبْنُو مِنَ الْأَرْضِ، وَقَالَ: الذنوب أهون من هذا، وإنما
أبكي من خوف سوء الخاتمة
وهذا من أعظم العقبة: أن يخاف الرجل أن تخذله ذنوبه عند الموت،
فتحول بينه وبين الخاتمة الحسنى

وقد ذكر الإمام أحمد^(٣) عن أبي البرداء أنه لما احتضر جعل يُعْمَلُ عَلَيْهِ
ثُمَّ يَقْبَلُ، وَيَقْرَأُ ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أُولَ الْأَوَّلَ وَمَنْ يَنْزِلُ فِي
طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠].

فمن هذا خاف السلف من الذنوب، أن تكون حجباً بينهم وبين الخاتمة
الحسنى

قال: واعلم أن سوء الخاتمة - أعادها الله تعالى منها - لا تكون لمن استقام
ظاهره وصالح باطنه، ما سمع بهذا ولا علم به ولله الحمد، وإنما تكون لمن له
فساد في العقيدة أو إصرار على الكناثر، وإقدام على العظائم، فربما غبت ذلك

(١) هو الذُّبُرُوث

(٢) انظر «معجم البلدان» (٢ / ٢٩٨).

(٣) في «زهة» (١ / ٦٥).

عنه حتى نزل به الموت قبل التوبة، فيأخذه قبل إصلاح الطوبى، ويصطلم قبل الإنابة، فيظفر به الشيطان عند تلك الصدمة ويختطفه عند تلك الدهشة، والعياد بالله.

قال: ويروى أنه كان بمصر رجل يلزم مسجداً للأذان والإقامة والصلاة، وعليه بهاء الطاعة وأنوار العبادة؛ فرقى يوماً المنارة على عادته للأذان، وكان تحت المنارة داراً لصرائي؛ فاطلع فيها، فرأى ابنة صاحب الدار فافتتن بها، هتكت الأذان، ونزل إليها، ودخل الدار عليها، فقالت له: ما شأنك وما تريد؟ قال: أريدك؛ فقالت: لماذا؟ قال: قد سببت لي وأخذت بمجامع قلبي، قالت: لا أجيبك إلى ربيّة أبداً، قال: أتزوجك، قالت: أنت مسلم وأنا نصرانية وأبي لا يزوجني منك، قال: أتصراً قالت: إن فعلت أفعل، فتتصر الرجل ليتزوجها، وأقام معهم في الدار، فلما كان في أثناء ذلك اليوم رقى إلى سطح كان في الدار فسقط منه، فمات، فلم يظفر بها، وفاته دية 11

قال: ويروى أن رجلاً عشيّق شخصاً فاشتد كلفه به، وتمكّن حبه من قلبه، حتى وقع الماء به ولزم الفراش بسببه، وتمنّع ذلك الشخص عليه، واشتد نفاره عنه، فلم تزل الوسائط يمشون بينهما حتى وعده بأن يعود، فأنخبر بذلك البائس، ففرح واشتد فرحه وانجلي غمه، وجعل ينتظره للميعاد الذي ضرب له، فبينما هو كذلك إذ جاءه الساعي بينهما، فقال له: إنه وصل معي إلى بعض الطريق ورجع، ورغبت إليه وكلمته، فقال: إنه ذكرني وفرح بي، ولا أدخل مداخلة الرّيب، ولا أعرض نفسي لمواقف التّهم، فعاودته فاني وانصرف، فلما سمع البائس أسقط في يده، وعاد إلى أشد مما كان به، ويدت عليه علائم الموت، فجعل يقول في تلك الحال:

يَا سَلَمُ يَا رَاحَةَ الْعَلِيلِ وَيَا شِفَاءَ الْمُذْنِبِ الْجَلِيلِ
رِضَاكَ أَشْهَى إِلَيَّ قَوَادِي مِنْ رَحْمَةِ الْخَالِقِ الْجَلِيلِ

فقلتُ له : يا فلان ! اتَّقِ اللهَ ، قال : قد كانَ ، فقامتُ عنه ، فما جاوزتُ
بابَ دارِهِ حتى سمعتُ صيحةَ الموتِ .
فمِياذاً باللهِ مِنْ سوءِ العاقبةِ ، وشُؤْمِ الخاتمةِ .

٨٥ - فَصْلٌ [مفسدة اللواط من اعظم المفاسد]:

ولمّا كانت مفسدة اللواط مِنْ أعظمِ المفاسدِ كنت عقوبتهُ في الدنيا
والآخرةِ مِنْ أعظمِ العقوباتِ .

وقد حَتَلَفَ الناسُ : هل هو أغلَطُ عقوبةً مِنَ الزَّنى ، أو الزَّنى أغلَطُ عقوبةً
منه ، أو عقوبتهما سواءٌ ؟
على ثلاثةِ أقوالٍ :

وذهبَ أبو بكرٍ الصديقُ وعليُّ بنُ أبي طالبٍ وخالدُ بنُ الوليدِ وعبدُ اللهُ بنُ
الزبيرِ وعبدُ اللهِ بنُ عباسٍ وجابرُ بنُ زيدٍ وعبدُ اللهُ بنُ معمرٍ ، والزهرِيُّ وربيعةُ بنُ
أبي عبدِ الرحمنِ ، ومالكُ وإسحاقُ بنُ راهويه ، والإمامُ أحمدُ - في أصحِّ
الروايتينِ عنه - والشافعيُّ في أحدِ قوليه - إلى أنَّ عقوبتهُ أغلَطُ مِنْ عقوبةِ الزَّنى ،
وعقوبتهُ القتلُ على كُلِّ حالٍ ، مُحَضَّناً كانَ أو غيرَ مُحَضَّنٍ .

وذهبَ عطاءُ بنُ أبي رباحٍ ، والحسنُ البصريُّ ، وسعيدُ بنُ المسيبِ ،
وإبراهيمُ النخعيُّ ، وقتادةُ ، والأوزاعيُّ ، والشافعيُّ - في ظَهرِ مذهبه - والإمامُ
أحمدُ - في الروايةِ الثانيةِ عنه - وأبو يوسفٍ ومحمدُ ؛ إلى أنَّ عقوبتهُ وعقوبةَ الزَّنى
سواءٌ .

وذهبَ الحكمُ وأبو حنيفةٌ إلى أنَّ عقوبتهُ دونَ عقوبةِ الزَّاني ، وهي التعزيرُ .
قالوا : لأنَّهُ معصيةٌ مِنَ المعاصي لم يُقدِّرِ اللهُ ولا رسولهُ فِيهِ حَدًّا مُقَدَّراً ،
فكان فِيهِ التعزيرُ ، كأكْلِ الميتَةِ والدمِ ولحمِ المختزِرِ .

قالوا: ولأنه وطء في محل لا تشتهيهِ الطباع، بل ركبها الله تعالى على
الثفرة منه حتى الحيوان اليهيم؛ فلم يكن فيه حد كوطء الحمير وغيره.

قالوا: ولأنه لا يسمى زانياً لغة ولا شرعاً ولا عرفاً، فلا يدخل في
النصوص الدالة على حد الزانيين.

قالو: وقد رأينا في قواعد الشريعة أن المعصية إذا كان الوازع منها طبعياً
اكتفي بذلك الوازع من الحد، وإذا كان في الطباع تقاضيهما جعل فيها الحد
بحسب اقتضاء الطباع لها، ولهذا جعل الحد في الزنى والسرقة وشرب المسكر
دون أكل الميتة ولحم الخنزير.

قالوا: وطرد هذا: أنه لا حد في وطء البهيمة^(١) ولا الميتة، وقد جعل الله
سبحانه الطباع على الثفرة من وطء الرجل رجلاً مثله أشد ثفرة، كما جعلها على
الثفرة من استدعاء الرجل من بطؤه، بخلاف الزنى، فإن الداعي فيه من
الجنين.

قالوا: ولأن أحد النوعين إذا استمتع بشكليه لم يجب عليه الحد، كما لو
تساخعت المرأتان، واستمعت كل واحدة منهما بالآخرى

قل أصحاب القول الأول - وهو جمهور الأمة - وحكاه غير واحد إجماعاً
لصحابة: ليس في المعاصي أعظم مفسدة من هذه المفسدة، وهي تلي مفسدة
الكفر، وربما كانت أعظم من مفسدة القتل، كما سنبينه إن شاء الله.

قالوا: ولم يتل الله سبحانه بهذه الكبيرة قبل قوم لوط أحداً من
العالمين، وعاقبهم عقوبة لم يعاقب بها أمة غيرهم، وجمع عليهم من أنواع
العقوبات بين الإهلاك، وقلب ديارهم عليهم، والغضب بهم، ورجعهم
بالحجارة من السماء، فنكل بهم نكالاً لم ينكله أمة سواهم، وذلك لعظم

(١) وفي ذلك بيان أن

مفسدة هذه الجريمة التي تكاد الأرض تميذ من جوانبها إذا عملت عليها،
وتهرب الملائكة من أقطار السماوات والأرض إذا شاهدوها، خشية نزول
العذاب على أهلها، فيصيبهم معهم، وتنج الأرض إلى ربها تبارك وتعالى،
وتكاد الجبال تزول عن أماكنها.

وقتل المفعول به خير له من وطئه، فإنه إذ وطئه قتله قتلاً لا ترجى الحياة
معه، بخلاف قتله، فإنه مظلوم شهيد وربما يتنفع به في آخرته.

قالوا: والدليل على هذا: أن الله سبحانه جعل حد القاتل إلى خيرة
الولي، إن شاء قتل وإن شاء عفا، وحتم قتل اللوطي حداً، كما أجمع عليه
أصحاب رسول الله ﷺ ودلت عليه سنة رسول الله ﷺ الصحيحة الصريحة
التي لا معترض لها، بل عليها عمل أصحابه وحلفائه الراشدين.

وقد ثبت عن خالد بن الوليد أنه وجد في بعض ضواحي العرب رجلاً،
يُنكح كما تُنكح المرأة، فكتب إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه، فاستشار
أبو بكر الصحابة رضي الله عنهم، فكان علي بن أبي طالب أشدهم قولاً فيه،
فقال: ما فعل هذا إلا أمة من الأمم واحدة، وقد علمتم ما فعل الله بها، أرى
أن يحرق بالنار، فكتب أبو بكر إلى خالد فحرقه^(١).

وقال عبد الله بن عباس: «يُنظر أعلى بناء في قرية، فيرمى اللوطي منها
مُكساً، ثم يتبع بالحجارة»^(٢).

وأخذ عبد الله بن عباس هذا الحد من عقوبة الله للوطية (قوم لوط)،
وابن عباس هو الذي روى عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ وَجَدَتْهُ يَحْمِلُ عَمَلُ قَوْمِ

(١) رواه الأخرى في «تحريم اللواط» (رقم ٢٩)، والبيهقي في «السنن» (٨ / ٢٣٢)، وابن

حزم في «المحلى» (١١ / ٣٨٠)

(٢) رواه اللؤلؤ في «ذم اللواط» (رقم ٤٨)، والأخرى في «تحريم اللواط» (٣٠)، وابن

أبي شيبة في «المصنف» (٩ / ٥٢٩)، والبيهقي (٨ / ٢٣٢).

لوط، فافْتَتُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ. رواه أهل «السنن»^(١)، وصححه ابن جبر، وغيره، واحتج الإمام أحمد بهذا الحديث، وإسناده على شرط البخاري.

قالوا: وثبت عنه ﷺ أنه قال: «لَعَنَ اللَّهُ مَنْ عَمِلَ عَمَلِ قَوْمِ لُوطٍ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ عَمِلَ عَمَلِ قَوْمِ لُوطٍ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ عَمِلَ عَمَلِ قَوْمِ لُوطٍ»^(٢).

ولم يجيء عنه لعنة الرائي ثلاث مرّات في حديث واحد، وقد لعن جماعة من أهل الكبائر، فلم يتجاوز بهم في اللعن مرّة واحدة، وكرر لعن اللوطيّة، وأكّده ثلاث مرّات.

وأطبق أصحاب رسول الله ﷺ على قتله، لم يختلف فيه منهم رجلان، وإنما اختلفت أقوالهم في صفة قتله، فظن بعض الناس أن ذلك اختلاف منهم في قتله، فحكاها مسألة نزاع بين الصحابة، وهي بينهم مسألة إجماع، لا مسألة نزاع.

قالوا: ومن تأمل قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزُّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٢٢]، وقوله في اللواط: ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٨١]؛ تبيّن له تفاوت ما بينهما، وأنه سبحانه نكّر الفاحشة في الزنى - أي: هو فاحشة من الفواحش - وعرفها في اللواط، وذلك يفيد أنه جامع لمعاني اسم الفاحشة، كما تقول: ريذ الرجل، ونعم الرجل زيد، أي: أتأتون الحصلة التي ستقرّ فحشها عند كل أحد، فهي لظهور فحشها، وكمال غيبة عن ذكرها، بحيث لا ينصرف الاسم إلى غيرها، وهذا بطريق قول فرعون لموسى: ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلَتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ﴾ [الشعراء].

(١) رواه أبو داود (٤٤٦٢)، وشمس الدين (١٤٥٦)، وابن ماجه (٢٥٦١)، وأحمد (١) /

٣٠١، والحاكم (٤ / ٣٥٥)، والبيهقي (٨ / ٢٣٢)، والآخري في تحريم اللواط، (٢٦) و(٢٧)

وصححه المؤلف - أيضاً - في «زاد المعاد» (٥ / ٤٠)

(٢) رواه أحمد (١ / ٣٠٩)، وأبو يعلى (٢٥٣٩)، وابن جبر (٤٤١٧)، والحاكم (٤) /

٣٥٦، والطبري (١١٥٤٦)، والبيهقي (٨ / ٢٣١) عن ابن عباس مستد صحيح.

[١٩] أي: المعلنة الشناعة الظاهرة المعلومة لكل أحد.

ثم أكد سبحانه شأن فحشها بأنها لم يعملها أحد من العالمين قتلهم، فقال: ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٨٠]، ثم زاد في التأكيد بأن صرخ بما تشتمز منه القلوب وتنبوعه الأسماع، وتغر منه الطباع أشد نفرة، وهو إتيان الرجل رجلاً مثله ينكح كما ينكح الأنثى، فقال: ﴿إِنَّكُمْ لَتَنَاتُونَ الرِّجَالَ﴾ [الأعراف: ٨١]، ثم نة على استغيبهم عن ذلك، وأن الحامل لهم عليه ليس إلا محرر الشهوة لا الحاجة التي لأجلها مال الذكر إلى الأنثى، من قضيه الوطر ولذة الاستمتاع، وحصول المودة والرحمة التي تنسى المرأة لها أبويها وتذكر بعلمها، وحصول النسل الذي هو حفظ هذا النوع الذي هو أشرف المحنوقات، وتحسين المرأة وقضاء وطرفها، وحصول علاقة المصاهرة التي هي أنعت لنسب، وقيل النساء على الرجال، وخروج الحب الخلق إلى الله من جماعهم كالأنبياء والأولياء والمؤمنين، ومكاشرة النبي ﷺ الأنبياء بامتته^(١)، إلى غير ذلك من مصالح الكاح، والمفسدة التي في اللواط تقاوم ذلك كله. وترى عليه بما لا يمكن حصر فساد، ولا يعلم تفصيله إلا الله.

ثم كذ فتح ذلك بأن اللواط عكسوا فطرة الله التي فطر عليها الرجال، وقلبوا الطبيعة التي ركبها الله في الذكور - وهي شهوة النساء دون شهوة الذكور - فقلبوا الأمر وعكسوا الفطرة والطبيعة، فأتوا الرجال شهوة من دون النساء، ولهذا قلب الله عليهم ديارهم فجعل عاليها سافلها، وكذلك قلوبهم، ونكسوا في العذاب على رؤوسهم.

ثم أكد سبحانه قبح ذلك بأن حكم عليهم بالإسراف - وهو محاوزة الحد -

(١) كما رواه أحمد (٣ / ١٥٨ و ٢٤٥)، وسعيد بن منصور (٤٩٠)، وابن حبان (٤٠٢٨).

والبيهقي (٧ / ٨١ - ٨٢)، والعبيراني في «الأوسط» (٢٢٣٥ - مجمع البحرين) عن انس.

وفيه ضعف. وله شواهد تصححه أشار إليها شيهما في «آداب المؤلف» (ص ١٣٣).

فقال: ﴿نَلَّ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ [الأعراف: ٨١]، فأتى كل حاء مثل ذلك أو قريب منه في الزنى؟

وأكد سبحانه ذلك عليهم بقوله: ﴿وَنَجِّنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ﴾ [الأنبياء: ٧٤].

ثم أكد سبحانه عليهم الدَّم بِوَصْفَيْنِ فِي غَايَةِ الْقُبْحِ فَقَالَ: ﴿وَأَنَّهُمْ كَانُوا قَوْمٌ سَوْءَ فَاسِقِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٤]، وَسَمَّاهُمْ مُّفْسِدِينَ فِي قَوْلِ رَبِّهِمْ: ﴿رَبِّ أَنْصِرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾ [العنكبوت: ٣٠]، وَسَمَّاهُمْ طَالِمِينَ فِي قَوْلِ الْمَلَائِكَةِ لِإِبْرَاهِيمَ:

﴿يَا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا طَالِمِينَ﴾ [العنكبوت: ٣١]؛ فَتَأَمَّلْ مِنْ عَوَاقِبِ بِمَثَلِ هَذِهِ الْعُقُوبَاتِ، وَمِنْ ذِمَّةِ اللَّهِ بِمَثَلِ هَذِهِ الْمُدَمِّنَاتِ، وَلَمَّا جَادَلَ فِيهِمْ خَلِيلُهُ إِبْرَاهِيمَ الْمَلَائِكَةُ وَقَدْ أَحْبَرُوهُ بِإِهْلَاكِهِمْ قِيلَ لَهُ: ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَاتٍ مِنْ غَيْرِ مَرْدُودٍ﴾ [هود: ٧٦].

وَتَأَمَّلْ حُبَّتِ السُّوْطِيَّةِ وَفَرْطَ تَمَرُّدِهِمْ عَلَى اللَّهِ حَيْثُ جَاؤُوا بِهِمْ لَوْطًا لَمَّا سَمِعُوا أَنَّهُ قَدْ طَرَفَهُ أَضْيَافٌ، هُمْ مِنْ أَحْسَنِ ابْنِشِيرِ صُورًا، فَأَقْبَلَ اللُّوْصِيَّةَ إِلَيْهِ يُهْرَوِلُونَ، فَلَمَّا رَأَوْهُمْ قَالَ لَهُمْ: ﴿يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [هود: ٧٨]، فَصَدَى أَضْيَافُهُ بَنَاتِيهِ يَرْوِجُهُمْ بِهِنَّ؛ خَوْفًا عَلَى نَفْسِهِ وَأَضْيَافِهِ مِنَ الْعَارِ الشَّدِيدِ، فَقَالَ: ﴿يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْرِجُونِ فِي ضَيْعِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ﴾ [هود: ٧٨]، «فَرَدُّوا عَلَيْهِ، وَلَكِنْ رُدُّ جَبَّارٍ عَصِيدٍ: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكِ مِنْ حَقٍّ وَاتَّكَلْتُمْ مَا تُرِيدُ﴾ [هود: ٧٩]، فَفَقَتْ نَبِيَّ اللَّهِ نَفْثَةً مُضْطَوِّرَةً، خَرَجَتْ مِنْ قَلْبِ مَكْرُوبٍ عَمِيدٍ، فَقَالَ: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: ٨٠]؛ فَتَقَسَّرَ لَهُ رَسَلُ اللَّهِ، وَكَشَفُوا لَهُ عَنْ حَقِيقَةِ الْحَالِ، وَأَعْلَمُوهُ أَنَّهُمْ لَيْسُوا بِمَنْ يُوصَلُ إِلَيْهِمْ، وَلَا إِلَيْهِ بِسَبَبٍ، فَلَا تَخَفْ

منهم ولا تغنياً بهم، وَهَوِّنْ عَلَيْكَ، فقالوا: ﴿يَا لَوْطَ إِنَّ رُسُلَ رَبِّكَ لَنْ يَصْلَوْا
إِنَّكَ﴾ [هود: ٨١]، وَبَشِّرْهُ بِمَا حَاوَر به مِنَ الوَعْدِ لَهُ وَلَقَوْمِهِ مِنَ الوَعْدِ
الْمُصِيبِ، فقالوا: ﴿بَشِّرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَنْتَعِمُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا
أَمْرًا تَكُ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [هود:
٨١]، فَاسْتَطَاعَ نَبِيُّ اللَّهِ مَوْعِدَ هَلَاكِهِمْ وَقَالَ: أَرِيدُ أَعْجَلَ مِنْ هَذَا، فَقَالَتْ
لَمَلَكَةُ ﴿أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [هود: ٨١]؟

فَوَالِهِ مَا كَانَ بَيْنَ إِهْلَاكِ أَعْدَاءِ اللَّهِ وَجَاءَةِ سَيِّئِهِ وَأُولِيائِهِ إِلَّا مَا بَيْنَ السَّحْرِ
وَطَمْعِ الْفَجْرِ، وَإِذْ بَلِيَارِهِمْ قَدْ أَقْتَلَعَتْ مِنْ أَصُولِهَا، وَرَفَعَتْ حَوْرَ السَّمَاءِ حَتَّى
سَمِعَتْ الْمَلَكَةُ نَبَاحَ الْكَلَابِ وَنَهْيَ الْحَمِيرِ^(١)، فَزَلَّ الْمَرْسُومُ الَّذِي لَا يُرَدُّ مِنْ
عِنْدِ الرَّبِّ الْحَلِيلِ، إِلَى عَيْدِهِ وَرَسُولِهِ جِرَائِيلَ، نَأَى يَقْلِبُهَا عَلَيْهِمْ كَمَا أَحْبَبَ بِهِ
مُحْكَمُ التَّنْزِيلِ، فَقَالَ عَزُّ مَنْ قَاتَلَ: ﴿قَلَمًا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا
وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجْرَةً مِنْ سَجِيلٍ﴾ [هود: ٨٢]؛ فَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً لِلْعَالَمِينَ، وَمَوْعِدَةً
لِلْمُتَّقِينَ، وَكَالًا وَسَلَامًا لِمَنْ شَازَكَهُمْ فِي أَعْمَالِهِمْ مِنَ الْمُحْرَمِينَ، وَجَعَلَ دِيَارَهُمْ
بِطَرِيقِ السَّالْكِينَ ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ وَإِنَّا لِبَسْبِيلٍ مُّقِيمِينَ، إِنْ
فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: ٧٥-٧٧]، أَحَدَهُمْ عَلَى غُرَّةٍ وَهُمْ نَائِمُونَ،
وَأَجَاءَهُمْ بِأَسْءُ وَهُمْ فِي سَكْرَتِهِمْ يَعْجَهُونَ، فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ.
فَقَلَبْتُ تِلْكَ اللَّذَاتُ الْآمَاءَ، فَأَصْبَحُوا بِهَا يُعَذِّبُونَ

مَرَّيْبٌ كُنْتُ فِي الْحَيَاةِ لِأَهْلِهَا عَذَابًا فَضَارَتْ فِي النَّمَاتِ عَذَابًا
دَهَبَ اللَّذَاتُ، وَأَعْقَبَتِ الْحَسَرَاتِ، وَاقْضَتِ الشَّهَوَاتُ، وَوَرِثَتْ
الشَّقَوَاتُ، تَمَتَّعُوا قَلِيلًا، وَعَذَّبُوا طَوِيلًا، رَتَعُوا مَرْتَعًا وَنَحِيمًا؛ فَأَعَقَبَهُمْ عَذَابًا
أَلِيمًا، أَسْكَرَتْهُمْ خَمْرُ تِلْكَ الشَّهْوَةِ؛ فَمَا اسْتَفَاقُوا مِنْهَا إِلَّا فِي دِيَارِ الْمَعْدِنِينَ،

(١) ورد هذا المعنى في مراسيل ومعاذيل متعددة، نظرها في الدر المنثور (٤ / ٤٦٢)

وَأَرْقَدْتَهُمْ نَلَتْ الْغُفْلَةُ فَمَا اسْتَيْقَظُوا مِنْهَا إِلَّا وَهُمْ فِي حَنَاوِلِ الْهَالِكِينَ ، فَتَدْمَعُوا
وَاللَّهُ أَشَدُّ الدَّمَامَةِ حِينَ لَا يَنْفَعُ الدَّمُ ، وَيَكُونُ عَلَى مَا أَسْلَفُوا بَدَلُ الدَّمْعِ بِالدَّمِ ،
فَبَوَّأَيْتِ الْأَعْلَى وَالْأَسْفَلَ مِنْ هَذِهِ الطَّائِفَةِ ، وَالنَّارُ تَخْرُجُ مِنْ مَنَاقِدِ وُجُوهِهِمْ
وَأَسْدَانِهِمْ وَهُمْ بَيْنَ أَطْبَاقِ الْجَحِيمِ ، وَهُمْ يَشْرَبُونَ بِلَدِّ لَذِيذِ الشَّرَابِ كُؤُوسُ
الْحَمِيمِ ، وَيَقَالُ لَهُمْ وَهُمْ عَلَى وُجُوهِهِمْ يُسْحَوْنَ : دَوْقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ
﴿صَلُّوْهَا فَاضْبِرُّوْا أَوْ لَا تَضْبِرُّوْا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾
[الطور : ١٦] .

وقد قُرِبَ اللَّهُ مَسَافَةَ الْعَذَابِ بَيْنَ هَذِهِ لَأَمَةٍ وَبَيْنَ إِخْوَانِهِمْ فِي الْعَمَلِ ،
فَقَالَ مَخَوِّفًا لَهُمْ أَنْ يَقَعَ الْوَعْدُ : ﴿وَمَا مِنَّا مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾ [هود : ٨٣] .

وقال الشاعر :

فَبِ نَاكِحِي لَذَكْرٍ نَهَيْتُكُمْ لِبَشْرَى	فَيَوْمَ مَعَادٍ لِّنَّاسٍ إِنْ لَكُمْ أَجْرًا
كُلُّوا وَاشْرَبُوا وَازْنُوا وَلُوطُوا وَأُبْشِرُوا	فَإِنْ لَكُمْ زَوْأٌ إِلَى الْجَنَّةِ الْحَمْرَا
فَاِخْوَانُكُمْ قَدْ مَهَّدُوا الدَّارَ قَلْبَكُمْ	وَقَالُوا إِلَيْتِ صَجُّوا لَكُمْ الْبَشْرَى
وَمَا نَحَرُ أَسْلَافٍ لَكُمْ فِي أَنْتِظَارِكُمْ	سَيَحْمَعَنَّ الْجَارُ فِي نَارِهِ الْكُبْرَى
فَلَا تَحْسَبُوا أَنَّ السَّيِّئِينَ نُكْحَتُمَا	يَغْيِيُونَ عَنْكُمْ بَلْ تَرَوْنَهُمْ جَهْرًا
وَيَلْعَنُ كُلُّ مِنْكُمْ لِحَلِيلِهِ	وَيَشْقَى بِهِ الْمَحْزُونُ فِي الْكُرَّةِ الْأُخْرَى
يُعَذِّبُ كُلُّ مِنْهُمَا بِشَرِيكِهِ	كَمَا اشْتَرَكَا فِي لَذَّةٍ تُوجِبُ الْوَرْدَا

٨٦ - فَصْلُ [الرَّدْ عَلَى مَنْ جَعَلَ عَقُوبَةَ النَّوَاطِدِ دُونَ عَقُوبَةِ الزَّانِي] :

فِي الْأَجُوبَةِ عَمَّا احْتَجَّ بِهِ مَنْ جَعَلَ عَقُوبَةَ هَذِهِ الْفَاحِشَةِ دُونَ عَقُوبَةِ الزَّانِي .
أَمَّا قَوْلُهُمْ : إِنَّهَا مَعْصِيَةٌ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهَا حَدًّا مَعِيًّا ؛ فَجَوَابُهُ مِنْ وَجْهِ :
أَحَدُهَا : أَنَّ الْمُبْلَغَ عَنِ اللَّهِ جَعَلَ حَدَّ صَاحِبِهَا الْقَتْلَ حَتْمًا ، وَمَا شَرَعَهُ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِنَّمَا شَرَعَهُ عَنِ اللَّهِ ، فَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ حُدَّهَ ضَيْرٌ مَعْلُومٌ بِالشَّرْعِ فَهُوَ

باطل، وإن أردتم أنه غير ثابت بنص الكتاب لم يلزم من ذلك انتفاء حكمه لشوته بالسنة^(١).

الثاني: أن هذا يُنقض عليكم بالرجم، فإنه إما ثبت بالسنة.

فإن قلتم: بل ثبت بقرآن نسيخ لفظه وبقي حكمه!

قلنا: فيُنقض عليكم بحد شارب الخمر.

الثالث: أن نفي دليل مُعين لا يستلزم نفي مُطلق الدليل ولا نفي المدلول؛ فكيف وقد قدمنا أن الدليل الذي نفيتوه غير مُنتفٍ؟

وأم قولكم: إنه وطء في محل لا تشهيه الطباع، بل ركب الله لطياع على النفرة منه فهو كوطء الميتة والبهيمة؛ فعجابه من وجوه:

أحدها: أنه قياس فاسد الاعتبار، مردود سنة رسول الله ﷺ وإجماع الصحابة، كما تقدم بيانه.

الثاني: أن قياس وطء الأمرد الجميل الذي فتنه تربو على كل فتنة، على وطء أنانٍ أو امرأة ميتة من أفسد القياس، وهل تعزل أحد قط مأتانٍ أو بقرة أو ميتة، أو سبي ذلك عقل عاشق، أو أسر قلبه، أو استولى على فكره ونفسه؟

وليس في القياس أفسد من هذا.

الثالث: أن هذا مُنتقض بوطء الأم والبنت والأخت؛ فإن النفرة الطبيعية عنه حاصلة مع أن الحد فيه من أغلظ الحدود - في أحد القولين - وهو القتل بكل

(١) هذا هو المنهج الحق في تنقي الأحكام، لا مذهب الفرج العوج الذين لا يُؤمنون، بل لا يفعلون، وهم يحسبون أنهم عبيد يصنعون!

حالٍ مُحْصَنًا كَانَ أَوْ غَيْرَ مُحْصَنٍ، وَهَذَا إِحْدَى الرَّوَابِثَيْنِ عَنْ أَحْمَدَ، وَهُوَ قَوْلُ إِسْحَاقَ بْنِ رَاهَوِيَةَ وَجَمَاعَةٍ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ.

وَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ^(١) مِنْ حَدِيثِ الْبِرَاءِ بْنِ عَارِبٍ قُلَ: «لَقِيتُ عُمِّي وَمَعَهُ الرَّايَةُ، فَقُلْتُ: إِلَى أَيْنَ تُرِيدُ؟ قَالَ: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً أَبِيهِ مِنْ بَعْدِهِ أَنْ أَضْرِبَ عُنُقَهُ وَأَخْذَ مَالَهُ»

قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، قَالَ الْجَوْزْجَانِيُّ: عَمُّ الْبِرَاءِ اسْمُهُ الْحَارِثُ بْنُ عَمْرٍو.

وَفِي «سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ» وَ«سَنِ مَاجَهَ»^(٢) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ وَقَعَ عَلَى ذَاتِ مَنْحَرٍ فَاقْتُلُوهُ»

وَرَفَعَ إِلَى الْحِجَاجِ رَجُلٌ افْتَضَبَ أَحْتَهُ عَلَى نَفْسِهَا، فَقَالَ: احْبِسُوهُ وَسَلُّوا مَنْ هَا هُنَا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَسَأَلُوا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي مُطَرِّبٍ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ تَخَطَّى حُرْمَ الْمُؤْمِنِينَ، فَخَطَّوْا وَسَطَهُ بِالسَّيْفِ»^(٣).

(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٢٩١)، وَالتِّرْمِذِيُّ (١٣٧٣)، وَالتَّسْلِيُّ (٦ / ١٠٩)، وَأَحْمَدُ (٤ /

وَفِي سَلْسَلَةِ صَحِيحِ

لَكُنْ لَهُ طُرُقًا وَشَوَاهِدٌ تُثَبِّتُهُ حَرْجُهَا مَطْوً لَا شَيْخًا أَلْبَانِي فِي «الإِذْرَاءِ» (٢٣٥٠)، فَلْيَنْظُرْ

(٢) لَمْ أَرَهُ فِي «سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ»، وَلَمْ أَرَهُ كَذَا - نَسِ عَزَاهُ لَهُ سِوَى الْمُصَنِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ.

وَمَعْضُ نُسَخِ الْكِتَابِ خَلَّوْا مِنْهُ

بَعَثَ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ (٢٥٦٤)، وَالتِّرْمِذِيُّ (١٤٨٧)، وَ(٢٥٦٤)، وَالِدُ رَقَطَنِي (٣ / ١٢٦)،

وَالْحَاكِمُ (٤ / ٣٥٦)، وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ (٨ / ٢٣٤)

وَفِي إِسْنَادِهِ صَعْمَانُ، وَقَدْ حَكَمَ شُكْرَتُهُ الْإِمَامُ أَبُو حَاتِمٍ الرَّايُّ كَمَا فِي «الْعِلَالِ» (١ / ٤٥٥)

لَا يَمُورُ

(٣) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي عَرَبٍ فِي «الْأَحَادِ وَالْمَثَابِي» (٢٨١٧)، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الكَبِيرِ» - كَمَا فِي =

وفيه دليل على القتل بالتوسيط، وهذا دليل مستقل في المسألة، وهو أن من لا يباح وطؤه بحال فحده وطؤه القتل، دليته: من وقع على أمه أو ابنته، وكذلك يقال في وطء ذوات المحارم، ووطء من لا يباح له وطؤه بحال؛ وكان حده القتل كاللوطي.

والتحقيق: أن يستدل على الممالتين بالنص، والقياس يشهد لصحة كل منهما.

وقد اتفق المسلمون على أن من زنى بذات محرم فعليه الحد، وإنما اختلفوا في صفة الحد، هل هو القتل بكل حال، أو حده حد الرائي؟
على قولين:

فذهب الشافعي ومالك وأحمد - في إحدى رويته - أن حده حد الزاني.

ودعّب أحمد وإسحاق وجماعة من أهل الحديث إلى أن حده القتل بكل

حال.

= «مجمع الرواة» (٦ / ٢٦٩) - والبيهقي في «الشعب» (٥٤٧٣)، وابن عدي في «الكامل» (٣ / ١٠٣٦)

قال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير» (٥ / ٣٤) في ترجمة عبد الله «به صحبة، ولم يصح إسناده».

وقال الهيثمي في «المجمع» «وفيه رقة من قضاة، وثمة هشام بن حمار، وصحفه بجمهور».

والطبري «عمل ابن أبي حاتم» (١ / ٤٥٦)، وفتح الباري» (١٢ / ١١٨)، و«الإصابة» (٤ / ٣٦٣)

«تنبيه»: قوله في الحديث: «عبد الله بن أبي مطرف» غلط، صوابه: عبد الله بن مطرف، كما أنه ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢ / ٢ / ١٥٣) عن أبيه.

وهو على شرط (أوهام الجمع والتفريق)، ولم أره في «الموضح» للحطيط.

وكذلك اتفقوا كلهم على أنه لو أصابها باسم النكاح عالماً بالتحريم أنه يُحدُّ، إلا أبا حنيفة وحده؛ فإنه رأى في ذلك شبهة مسقطاً للحد.

ومُدارعوه يقولون: إذا أصابها باسم النكاح فقد زاد الحرمة غلظاً وشدةً، فإنه ارتكبت محذورين عظيمين: محذور العقد، ومحذور الوطء؛ فكيف تُخَفَّفُ عنه لعقوبة يضمُّ محذور العقد إلى محذور الزنى؟

وأما وطء الميتة ففيه قولان للفقهاء، وهما في مذهب أحمد وغيره. أحدهما: يجب به الحد^(١)، وهو قول الأوزاعي، فإن فعله أعظمُ جرماً وأكبرُ دنياً لأنه انضمَّ إلى فحشيتِه هناك حرمة الميتة.

٨٧ - فصل [حكم واطيء البهيمة في الشرع]:

وأما واطيء البهيمة فلفقهاء فيه ثلاثة أقوال: أحدها. أنه يُؤدَّب، ولا حدُّ عليه، وهذا قول مالك وأبي حنيفة والشافعي في أحد قوليه، وقول إسحاق. والقول الثاني: أن حُكْمَهُ حكمُ الزاني، يُجلدُ إن كان مكرراً، ويُرْجَمُ إن كان مُخَصَّناً، وهذا قول الحسن. والقول الثالث: أن حُكْمَهُ حُكْمُ اللوطي، نصَّ عليه أحمد، فيخرجُ على الروایتين في حدِّه. هل هو القتلُ حتماً أو هو كالزَّاني؟ والذين قالوا: «حدُّه القتلُ»، احتجُّوا بما رواه أبو داود^(٢) من حديث ابن

(١) أي: أن القول الثاني هو عدم وجوب الحد.

(٢) (رقم ٤٤٦٤).

ورواه أحمد (١ / ٢٦٩)، والترمذي (١٤٥٤)، والحاكم (٤ / ٣٥٥)، والدارقطني (٣ /

عباسٍ عن النبي ﷺ: «مَنْ أَتَى بِهِيمَةً فاقْتُلُوهُ، واقتُلُوها معه». قالوا: ولأنَّه وطءٌ لا يُباحُ بِحَالٍ؛ فكانَ فيه القَتْلُ كحَدِّ اللوطي. ومَنْ لم يَرَ عليه حَدًّا قالوا: لم يَصَحَّ فيه الحديث^(١)، وبوَصَحَّ لقلنا به، ولم يحلَّ لنا مخالفته.

قال إسماعيلُ بنُ سعيدٍ الشَّالَنْجِي^(٢): سألتُ أحمدَ عن الذي يأتي البهيمَةَ، فوقفَ عندها، ولم يُثَبِّتْ حديثَ عمرو بنِ أبي عمرو في ذلك. قال الطحاويُّ: الحديثُ ضعيفٌ، وأيضاً فرواهُ ابنُ عباسٍ، وقد أفتى بأنه لا حَدٌّ عليه، قال أبو دؤد: وهذا يُصَعِّفُ الحديثَ.

ولا ريبَ أنَّ الزَّاجِرَ الطبيعيَّ عن إتيانِ البهيمَةِ أقوى مِنَ الزَّاجِرِ الطبيعيِّ عن التَّلَوُّطِ، وليسَ الأمرُ أنْ في طَباعِ النَّاسِ سوءٌ، فالْحَقُّ أحدهما بِالآخرِ مِنْ أَفْسِدِ القياسِ كما تقدَّم.

٨٨ - فَصْلٌ فِي قِيَاسِ وَاطِعِ الرَّجُلِ لِمِثْلِهِ عَلَى تَدَالُكِ الْمَرَاتِينِ فَاسِدًا:

وَأَمَّا قِيَاسُكُمْ وَطْءَ الرَّجُلِ لِمِثْلِهِ عَلَى تَدَالُكِ الْمَرَاتِينِ، فَمِنْ أَفْسِدِ الْقِيَاسِ، إِذْ لَا إِجْلَاجَ هُنَاكَ، وَإِنَّمَا بَطِيرَةٌ مُبَاشِرَةُ الرَّجُلِ الرَّجُلَ مِنْ غَيْرِ إِجْلَاجٍ،

- (١٢٧)، والبيهقي (٨ / ٢٣٣) بسند حسن

وله مُتَنَعَاتٌ وشوْهُ هَذَا تُنْظَرُ فِي (الإرواء) (٢٣٤٨) لشيخنا الألباني

(١) بل صحَّ كما سبقُ تَحْقِيقُهُ، وانظر: «التنقيص الحبير» (٤ / ٥٥)، و«مجمع الزوائد»

(٦ / ٢٧٤)

(٢) من أصحاب الإمام أحمد، توفي سنة (٥٢٣٠ هـ)، ترجمته في «طبقات الحديث» (١ / ١)

(١٠٤)، و«المهجع الأحمد» (١ / ٣٧٥)، و«المقصد الأرشد» (١ / ٢٦١)، و«الأساب» (٧ /

٢٥٩).

على أنه قد جاء في بعض الآثار المرفوعة: «إذا أتت المرأة لمرأة فهُمَا زَانِيتَانِ»^(١)، ولكن لا يجب الحد بذلك، لعدم الإيلاج، وإن أطلق عليها اسم الزنى العام، كزنى العين واليد والرجل والفرس.

إذا ثبت هذا فقد أجمع المسلمون على أن حكم التلوط مع المملوك كحكمه مع غيره، ومن طرأ أن تلوط الإنسان بمملوكه جائز، واحتج على ذلك بقوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ وَوَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ [المعارج: ٣٠]، وقاس ذلك على أمته المملوكة فهو كافر، يستتاب كما يستتاب المرتد، وإن تاب وإلا ضربت عنقه.

وتلوط الإنسان بمملوكه كتلوطه بمملوك غيره في الإثم والحكم.

٨٩ - فَصْلُ [دَوَاءِ اللُّوَاطِ]:

فإن قيل: وهل مع هذا كله دواء لهذا الداء العضال؟ ورؤية لهذا السحر القتال؟

وما الاحتيال لدفع هذا الحبال؟

وهل من طريق قاصد إلى التوفيق؟

وهل يُمكن السكران من حصر الهوى أن يُفريق؟

وهل يملك العاشق قلبه والعشيق قد وصل إلى سويدائه؟

(١) قطعة من حديث رواه البيهقي (٨ / ٢٣٣) عن أبي موسى، وصححه بقوله.

«ومحمد بن عبد الرحمن لا أعرفه، وهو مُتَكَرِّر بهذا الإسناد»

وتعقبه صاحب «الجواهر النقية» بأن محمداً هذا معروف، لكن بالكذب!

وبه أعلمه احتفاظاً، بن حَجَرٍ في «التلخيص الحبير» (٤ / ٥٥).

وهل للطبيب بعد ذلك حيلة في برئه من سوء داءه؟

وهل إن لامة لائم التذم لاجله وذكر المجهول، وإن غدلة عاذل اغراء غدلة،
وسار به في طريق مظلوبة، يُنادي عليه شاهد حله بلسان مقال.

وَقَفَّ الهوى بي حيث أنت فليس لي
وأهنتني فأهنت نفسي جاهداً
أشبهت أعدائي فصرت أجهلهم
أجد الملامة في هواك لذبة
مأخر عنه ولا متقدم
ما من يهون عليك ممن يكرم
إذ كان حظي منك حظي منهم
حبا لذكرك فليلمني اللوم
... ولعل هذا هو المقصود بالسؤال الأول الذي وقع عليه الاستفتاء،

والداء الذي طلب له هذا الدواء.

٩٠ - فصل [دواء هذا الداء من طريقين]:

قيل: نعم، لجواب من أصله: «ما أنزل الله من داء إلا جعل له دواء
علمه من علمه وجهله من جهله»^(١)

والكلام في دواء هذا الداء من طريقين

أحدهما: حسم مادته قبل حصولها.

والثاني: قلعها بعد نزلها، وكلاهما يسير على من يسره الله عليه،
ومتعذر على من لم يعنه، فإن أزمة الأمور بيديه

فأما الطريق المانع من حصول هذا الداء، فأمران:

أحدهما: غص البصر كما تقدم، فإن النظرة سهم مسموم من سهام
إبليس، ومن أطلق لحظته دامت حسراته، وفي غص البصر عدة منافع - وهو
بعض أجزاء الدواء النافع -.

(١) تقدم تخريجه.

أحدهما : أنه امتثال لأمر الله الذي هو غاية سعادة العبد في معاشه ومعدته ،
فليس للعبد في دنياه وآخرته أنفع من امتثال أوامر ربه تبارك وتعالى ، وما ساعد
من ساعد في الدنيا والآخرة إلا بامتثال أوامره ، وما شقي من شقي في الدنيا
والآخرة إلا بتفسيق أوامره .

الثانية : أنه يمسح من وصول أثر السهم المسموم - الذي لعل فيه
هلاكه - إلى قلبه .

الثالثة : أنه يؤرث القلب أنسا بالله وجمعيته عليه ، فإن إطلاق البصر يُرِقُّ
القلب ويُشَتِّته ، ويُبعد عن الله ، وليس على القلب شيء أصغر من إطلاق البصر ؛
فإنه يوقع الوحشة بين العبد وبين ربه .

الرابعة : أنه يقوي القلب ويُقرِّحه ، كما أن إطلاق البصر يُضعِّفه ويُحزِّنه .

الخامسة : أنه يُكسِبُ القلب نورا ، كما أن إطلاقه يُكسبه ظلمة ، ولهذا
ذكر الله سبحانه آية النور عقيب الأمر بمغض البصر ، فقال : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ
يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيُحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ [النور : ٣٠]

ثم قال إثر ذلك : ﴿ إِنَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِثْقَا فِيهَا
مِصْبَاحٌ ﴾ [النور : ٣٥] ؛ أي : مثل نوره في قلب عبده المؤمن الذي مثل أوامره
واجتناب نواهيهِ .

وإذا استأثر القلب أقبست وفود الخيرات إليه من كل ناحية ، كما أنه إذا
أطلم أقبلت سحائب السلاية والشر عليه من كل مكان ، فما شئت من بدعٍ
وضلالة ، وأتباعٍ هوى ، واجتنابٍ هدى ، وعراضٍ عن أسباب السعادة ،
واشتغالٍ بأسباب الشقاوة ؛ فإن ذلك إنما يكشفه له النور الذي في القلب ؛ فإذا
فقد ذلك النور بقي صاحبه كالأعمى الذي يجوس في حادس الظلمات .

السادسة : أنه يؤرث فُرَاسَةً صادقةً يُمَيِّزُ بها بين الحق والباطل ، والصادق

والكاذب

وكان ابن شجاع لكرمانى^(١) يقول: مَنْ عَمَرَ ظَاهِرَهُ بِاتِّبَاعِ السُّنَّةِ وَبِعِلْمِهِ
بِلُغَامِ الْمَرَاqِيَةِ، وَغَضَّ بَصَرَهُ عَنِ الْمَحَارِمِ، وَكَفَّ نَفْسَهُ عَنِ الشَّهَاتِ، وَاعْتَدَلَ
بِالْحِلَالِ؛ لَمْ تُخْطِئْ لَهُ فِرَاسَةٌ

وكان شجاع هذا لا تُخْطِئُ لَهُ فِرَاسَةٌ.

والله سبحانه يُجْزِي لِعَبْدٍ عَلَى عَمَلِهِ بِمَا هُوَ مِنْ جَنْسٍ عَمَلِهِ، وَ«مَنْ تَرَكَ
لِلَّهِ شَيْئاً عَوَّضَهُ اللَّهُ غَيْرَ مِنْهُ»^(٢)؛ فَإِذَا غَضَّ بَصَرَهُ عَنِ مَحَارِمِ اللَّهِ عَوَّضَهُ اللَّهُ بِأَنْ
يُطْلُقَ نَوْرَ بَصِيرَتِهِ عَوَّاضاً عَنْ حُسْنِ بَصَرِهِ لِلَّهِ، وَيَفْتَحَ عَلَيْهِ بَابَ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ،
وَلِمَعْرِفَةِ وَالْفِرَاسَةِ الصَّادِقَةِ الْمَصِيبَةِ الَّتِي إِنَّمَا تُدُلُّ بِبَصِيرَةِ الْقَلْبِ.

وضد هذا ما وصف الله به اللُّوطِيَّةَ مِنَ الْعَمَةِ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْبَصِيرَةِ فَقَالَ
تَعَالَى: ﴿لَعَنَّاكَ إِنَّمَتَّ لِفِي سَكْرَتِهِمْ يَغْمَهُونَ﴾ [الحجر: ٧٢]، فوصفهم
بِالسُّكْرَةِ الَّتِي هِيَ فُسَادُ الْعَقْلِ، وَالْعَمَةِ الَّذِي هُوَ فُسَادُ الْبَصِيرَةِ.

فالتعلُّقُ بِالصُّوَرِ يُوجِبُ فُسَادَ الْعَقْلِ، وَعَمَةُ الْبَصِيرَةِ، وَسُكْرُ الْقَلْبِ، كَمَا
قَالَ الْقَائِلُ:

سُكْرَانِ سَكْرُ هَوَى وَسُكْرُ مُذَامَةٍ وَمَتَى إِفَاقَةٌ مَنْ بِهِ سُكْرَانِ
وقال الآخر:

قَالُوا جُنُتَ بِمَنْ تَهْوَى فَقُلْتَ لَهُمْ الْعِشْقُ أَكْثَمُ مِمَّ بِالْمُجَانِينِ
الْعِشْقُ لَا يَسْتَفِيقُ الدَّهْرَ صَاحِبُهُ وَإِنَّمَا يُصْرَعُ الْمَجْنُونُ فِي الْحِينِ

(١) انظر تعليلي على «موارد الأمان المستقى من إعانة اللهمان» (ص ١٠٤)

(٢) وهذا لفظ حديث صحيح رواه أحمد (٥ / ٣٦٣) وغيره سند صحيح.

وانظر: «موارد الأمان» (ص ١٠٢).

السابعة : أنه يُورثُ القَدْرَ ثباتاً وشجاعةً وقوةً، فجمعَ الله له بينَ سلطانِ
المصرة والحجة وسلطانِ القدرة والقوة، كما في الأثر: «الذي يحالفُ هواه يَفِرُّ
الشیطانَ مِنْ ظِلِّهِ».

وضدُّ هذا تجدُ في المتَّبِعِ لهواه - مِنْ ذلِّ النفسِ ووضاعتها ومهانتها
وخسبَتها وحقارتها - ما جعلهُ الله سبحانه فيمنَّ عصاهُ.

كما قال الحسنُ : «إِنَّهُمْ وَإِنْ طَقَقَتْ بِهِمُ الْبَغَالُ وَهَمَلَجَتْ بِهِمُ
الرَّادِيزُ، إِنَّ ذلَّ الْمَعْصِيَةِ فِي رِقَابِهِمْ، أَمَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَذُلَّ مِنْ عَصَاهُ»

وقد جعلَ الله سبحانه العزَّ قرينَ طاعته، والذلُّ قرينَ معصيته، فقل
تعالى : ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المساقون : ٨]، وقال تعالى : ﴿وَلَا
تَهْؤُا وَلَا تَحْزَنْوَا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المندفون : ٨]، وقال تعالى :
﴿وَلَا تَهْؤُا وَلَا تَحْزَنْوَا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران : ١٣٩].

والإيمانُ قولٌ وعملٌ، طاهرٌ وباطنٌ، قال تعالى : ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ
فَلْيَدِرِ الْعِزَّةَ جَمِيعاً إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمْسُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر : ١٠]؛
أي مَنْ كان يريدُ العِزَّةَ فَلْيَطْلُبْهَا بطاعةِ الله وذكره مِنْ الكَلِمِ الطَّيِّبِ والعملِ
الصالحِ .

وفي دعاءِ القُتُوبِ : «إِنَّهُ لَا يَذُلُّ مَنْ وَكَيْتَ، وَلَا يَعْرِضُ مَنْ عَادَيْتَ»^(١)، ومن
أطاعَ الله فقد والاهُ فيما أطاعه فيه، وله مِنْ العِزِّ بحسبِ طاعته، ومنَّ عصاهُ فقد
عاداهُ فيما عصاهُ فيه، وله مِنْ الذلِّ بحسبِ معصيته.

الثامنة : أنه يسُدُّ على الشيطانِ مدخلَهُ إلى القلبِ، فإنه يدخلُ معَ النظرةِ
ويسدُّ معها إلى القلبِ أسرعُ مِنْ نفوذِ الهواءِ في المكانِ الخالي، فَيُمَثِّلُ له صورةً

(١) رواه أبو داود (١٤٢٥) وغيره عن الحسن بن علي بن أبي طالب مرفوعاً.

وهو حديثٌ صحيحٌ، انظر به ومورد الأمان (ص ١٠٦ - ١٠٥).

المنطور إليه ويرتئها، ويجعلها صنماً يعكف عليه القلب ثم يعده ويمنيه ويوقد على القلب نار لشهوة، ويبقى عليه خطب المعاصي التي لم يكن يتوصل إليها بدون تلك الصورة، فيصير القلب في الدبيب.

فمن ذلك الدبيب تلك الأنفاس التي يحدث فيها وهج النار، وتلك الزفارات والخرقات؛ فإن القلب قد أحاطت به النيران من كل جانب، فهو في وسطها كالنشا في وسط الثور، ولهذا كانت عقوبة أصحاب الشهوات للصوم المحرمة. أن جعل لهم في البرزخ تنور من نار، وأودعت أرواحهم فيه إلى يوم حشر أجسادهم، كما أراه الله تعالى لنبيه ﷺ في المنام في الحديث المتفق على صحته^(١)

التاسعة أنه يُقرع القلب للمكرة في مصالحه والاستغفار بها، وإطلاق البصر يسره ذلك ويحول به وبسه. فينفرط عليه أمره، ويقع في أتاع هواه وفي الغفلة عن ذكر ربه، قال تعالى: ﴿وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ دِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطًا﴾ [الكهف: ٢٨]

وإطلاق النظر يوجب هذه الأمور الثلاثة بحسبه.

العاشرة. أن بين العين والقلب منفذاً وطريقاً يوجب انفصال أحدهما عن الآخر، وأن يصلح صلاحه، ويفسد بفساده، فإذا فسد القلب فسد النظر، وإذا فسد النظر فسد القلب.

وكذلك في جانب الصلاح؛ فإذا حربت العين وفسدت خرب القلب وفسد، وصار كالمريبة التي هي محل النجاسات والقادورات والأوساخ، فلا يصلح لسكنى معرفة الله ومحبيته والإنابة إليه، والأنس به والسرور به فيه،

(١) رواه البخاري (٦٦٤٠)، ومسلم (٢٢٧٥) عن سفيان

وإنما يسكن فيه أصداد ذلك

فهذه إشارة إلى بعض فوائد غرض البصر تطلُّعك على ما ورءها

الطريق الثاني المانع من حصول تعلق القلب اشتغال القلب بما يبعده عن ذلك، ويحول بينه وبين الوقوع فيه، وهو إما خوف مُقْلَق أو حب مُرْعِخ، فمتى خلا القلب من خوف ما فَوَّاتَه أَضُرَّ عليه من حصول هذا المحبوب، أو خوف ما حصوله أَضُرَّ عليه من فوات هذا المحبوب، أو مُحِبَّة ما هو أنفع له وخير له من هذا المحبوب، وفَوَّاتَه أَضُرَّ عليه من فوات هذا المحبوب، لم يجد بُدًّا من عشق الصور.

وشرح هذا: أن النفس لا تترك محبواً إلا لمحبوب أعلى منه، أو خشية مكروه حصوله أَضُرَّ عليها من فوات هذا المحبوب.

وهذا يحتاج صاحبه إلى أمرين إن فقدتهما أو أحدهما لم ينتفع بنفسه:

أحدهما: بصيرة صحيحة يفرق بها بين درجات المحبوب والمكروه، فيؤثر أعلى المحبوبين على أدناهما، ويحتل أدنى المكروهين ليخلص من أعلاهما، وهذا خاصة العقل، ولا يعد عاقلاً من كان بضد ذلك، بل قد تكون البهائم أحسن حالاً منه.

الثاني: قوة عزم وصبر يتمكن به من هذا العمل والترك؛ فكثيراً ما يعرف الرجل قُدْرَ الشاوت، ولكن يابى له ضعف نفسه وهمة وعزمه على إثارة الأنفع، من حشعه وحرصه ووضاعة فيه وحشة همته.

ومثل هذا لا ينتفع بنفسه، ولا ينتفع به غيره، وقد سمع الله سبحانه إمامة الدين إلا من أهل الصبر واليقين، فقال تعالى - ويعوله يهتدي المهتدون - ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾

[السجدة . ٢٤]

وهذا هو الذي يتنفع بعلمه، ويتنفع به الناس، وصلته لا يتنفع بعلمه، ولا يتنفع به غيره.

ومن الناس من يتنفع بعلمه في نفسه ولا يتنفع به غيره، فالأول يمشي في نوره ويمشي الناس في نوره، والثاني قد طُفِيَ نوره، فهو يمشي في الظلمات ومن تبعه في ظلمته، والثالث يمشي في نوره وحده.

٩١ - فصل [المحبة الصادقة تقتضي توحيد المحبوب الأعلى]:

إذ عرفت هذه المقدمة فلا يمكن أن يجتمع في انقلب حب المحبوب الأعلى وعشق الصور أبدأ، بل هما صيدان لا يتلاقيان، بل لا بد أن يخرج أحدهما صاحبه. فمن كانت قوة حبه كلها للمحبوب الأعلى الذي محبة ما سواه باطلة وعذاب على صاحبها؛ صفة ذلك عن محبة ما سواه، وإن حبه لم يحبه إلا لأجله، أو لكونه وسيلة إلى محبته، أو قاطعاً له عما يضاد محبته ويقصها

والمحبة الصادقة تقتضي توحيد المحبوب، وأن لا يشرك بينه وبين غيره في محبته، ويمقتة لذلك، ويتعدده ولا يحظيه بقربه، ويتعدده كذباً في دعوى محبته، وإذا كان المحبوب من المخلوق يأنف ويغار أن يشرك محبة غيره في محبته - مع أنه ليس أهلاً لصرف كل قوة المحبة إليه - فكيف بالحبيب الأعلى الذي لا تبغي المحبة إلا له وحده، وكل محبة لغيره فهي عذاب على صاحبها ووبال؟!

ولهذا لا يغفر الله سبحانه أن يشرك به في هذه المحبة، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء.

فمحبة الصور تفوت محبة ما هو أنفع للعبد منها، بل تفوت محبة ما ليس له صلاح ولا نعيم، ولا حياة نافعة إلا بمحبيته وحده، فليحتر العبد إحدى

المحبتين، فإنهما لا يجتمعان في القلب ولا يرتفعان منه، بل من أعرض عن محبة الله وذكره والشوق إلى لقاءه ابتلاه الله بمحبة غيره؛ فيعدبه بها في الدنيا وهي البرزخ وفي الآخرة، فلما أن يعدبه بمحبة الأوثان، أو بمحبة الصلابة، أو السرور، أو محبة النيران، أو محبة النسوان، أو محبة الأثمن، أو محبة العسراء، أو محبة الخيلان، أو محبة ما دون ذلك مما هو في غيبة الحقارة والهوان؛ فالإنسان عبد محبوبة كائن من كان، كما قيل:

أنت القليل بكل من أحبته فاختار لنفسك في الهوى من تصطفى
فمن لم يكن إلهه مالكة ومولاه كان إلهه هواه، قال تعالى: ﴿أَمْ أَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى نَصْرِهِ عِشْرَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [الجمانية: ٢٣].

٩٢ - فصل [العبادة هي الحب مع الخضوع، والدل للمحبوب]:

وحاصية التعبد: الحب مع الخضوع، والدل للمحبوب، فمن أحب شيئاً أو خضع له فقد تعدد قلبه له، بل التعبد آخر مراتب الحب^(١)، ويقال له: لتتيم أيضاً:

فإن أول مراتبه العلاقة، وسميت علاقة لتعلق قلب المحب بالمحبوب:

قال الشاعر:

وعلفت ليلي وهي ذات تمنائم ولم يبد لأشواب من نذيتها حجام

وقال الآخر:

(١) انظر: «روضة المحبين» (ص ١٦)، و«عائنة اللفها» (ص ١٠٣ - «مراود الأمان»)،

كلاهما للمصنف رحمه الله.

أَعْلَاقُهُ أُمُّ الْوَلِيدِ بُعِيدَ مَا أَقْنَانُ رَأْسِكَ كَالْثَغَامِ الْأَبْيَضِ
ثم بعدها الصَّبَابَةُ؛ وَصُمِّيتَ بِذَلِكَ لِانْصِبَابِ الْقَلْبِ إِلَى الْمَحُوبِ، قَالَ
الشاعر:

تَشْكِي الْمُبْجُوسُونَ الصَّبَابَةَ لِشَبِي تَحَمَّلْتُ مَا يَلْقَوْنَ مِنْ بَيْنِهِمْ وَخِذِي
فَكَانَتْ لِقْنِي لَذَّةُ الْحُبِّ كُلِّهَا فَلَمْ يَنْقُهَا قَبْلِي مُحِبٌّ وَلَا يَخْذِي
ثم العَرَامُ: وهو لزومُ الْحُبِّ لِلْقَلْبِ لِرُومًا لَا يَتَمَكُّ عَنْهُ، وَمِنْهُ مُنَمِّي الْغَرِيمِ
عَرِيماً: لِمَلَاوَمَتِهِ صَاحِبَهُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ [المرقان: ٦٥].

وقد أُولِعَ الْمُتَاخِرُونَ بِاسْتِعْمَالِ هَذَا اللَّفْظِ فِي الْحُبِّ، وَقَدْ أُنْجِدُهُ فِي
أَشْعَارِ الْعَرَبِ.

ثم الْعِشْقُ؛ وهو إفراطُ الْمَحَبَّةِ، وَلِهَذَا لَا يُوصَفُ بِهِ الرَّبُّ سُبْحَانَهُ، وَلَا
يُطْلَقُ فِي حَقِّهِ^(١).

ثم الشَّوْقُ؛ وهو سمرُ الْقَلْبِ إِلَى الْمَحُوبِ أَحْتِ السَّفَرِ، وَقَدْ جَاءَ إِطْلَاقُهُ
فِي حَقِّ الرَّبِّ تَعَالَى كَمَا فِي «مَسْنَدِ الْإِمَامِ أَحْمَد»^(٢) مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ يَاسِرٍ:
«أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةً فَأَوْحَزَ فِيهَا، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ: أَمَّا إِنِّي دَعَوْتُ فِيهَا
بِدَعَوَاتِ كَانَتِ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَدْعُو بِهِنَّ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِعِلْمِكَ
الْعَيْتِ، وَقُبْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ، أَحْيِيْنِي إِذْ كَانَتِ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي، وَتَوَفَّنِي إِذَا

(١) وعدا نسبة حسَّ حَبّاً يُرْدُّ «على بعض الأدباء» (١) واصطوفيه لغير يُكثرون من هذا
الاستعمال في حقِّ الله سُبْحَانَهُ

(٢) (برقم ١٨٣٥١)

وأخرجه النَّسَائِيُّ (٣ / ٥٤)، وابن حبان (١٩٧١)، وابن خزيمة في «التوحيد» (ص ١٢)،
ولحاكم (١ / ٥٧٤) بسند صحيح

كَانَتْ الْوَفَاءُ خَيْرًا لِي . اللَّهُمَّ نَبِيَّ اسأَلْتُكَ خَشْيَتِكَ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ، وَاسأَلْتُكَ
كَلِمَةَ الْحَقِّ فِي الْغَضَبِ وَالرَّضَى ، وَاسأَلْتُكَ الْقَصْدَ فِي الْعَقْرِ وَالْغِنَى ، وَاسأَلْتُكَ
نَعِيمًا لَا يَنْقُذُ ، وَاسأَلْتُكَ قُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَقْطَعُ ، وَاسأَلْتُكَ نَزْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ ،
وَاسأَلْتُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ ، وَاسأَلْتُكَ الشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ ، فِي غَيْرِ ضَرَاءٍ مُصْرَةٍ
وَلَا فِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ ، اللَّهُمَّ زَيْنًا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ ، وَاجْعَلْنَا هُدَاةً مُهْتَدِينَ .

وَمِنْ أَثَرِ اخْتَرَا : « طَادَ شَوْقُ الْأَبْرَارِ إِلَى لِقَائِي ، وَأَنَا إِلَى لِقَائِهِمْ أَشَدُّ
شَوْقًا » (١) .

وَهَذَا هُوَ الْمَعْنَى الَّذِي عَبَّرَ عَنْهُ ﷺ بِقَوْلِهِ : « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ إِلَهُهُ »
لِقَاءَهُ (٢) .

وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْبَصَائِرِ (٣) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ
أَجَلٌ لِلَّهِ لَأْتٍ » [الْعنكبوت . ٥] : لَمَّا عَلِمَ اللَّهُ سَبْحَنَهُ شِدَّةَ شَوْقِ أَوْلِيَائِهِ إِلَى
لِقَائِهِ ، وَأَنَّ قُلُوبَهُمْ لَا تَهْتَدِي دُونَ لِقَائِهِ ، ضَرَبَ لَهُمْ أَجَلًا وَمَوْعِدًا لِلْقَائِهِ ؛ تَسْكُنُ
نَفْسُهُمْ بِهِ .

وَأَطْيَبُ الْعَيْشِ وَالسُّلَّةُ عَلَى الْإِطْلَاقِ عَيْشُ الْمُحِبِّينَ الْمَشْتَقِينَ
الْمُسْتَأْنَسِينَ ، فَحَيَاتُهُمْ هِيَ الْحَيَاةُ الطَّيِّبَةُ فِي الْحَقِيقَةِ ، وَلَا حَيَاةَ لِلْقَلْبِ أَطْيَبُ وَلَا
أَنْعَمُ وَلَا أَهْنَأُ مِنْهَا ، فَهِيَ الْحَيَاةُ الطَّيِّبَةُ الْمَذْكُورَةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « مَنْ عَمِلَ

(١) قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ فِي « تَخْرِيجِ الْأَحْيَاءِ » (٣ / ٨) : « وَلَمْ أَجِدْ لَهُ أَصْلًا ، إِلَّا أَنَّ صَاحِبَ
« الْغُرُوسِ » خَرَّجَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدُّدَّاءِ ، وَنَحْوُهُ يَذْكُرُ لَهُ وَلَدُهُ هُوَ « مَسَدُ الْغُرُوسِ » إِسْنَادًا .
وَانْظُرْ « الْغُرُوسُ » (٥ / ٨١٢٦) .

(٢) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ (٢٤٤٣) ، وَمُسْلِمٌ (٢٦٨٣) .

(٣) لَعَلَّ الْمُصَنِّفَ يُشِيرُ إِلَى نَفْسِهِ دُونَ تَصْرِيحٍ ، فَإِنَّ هَذَا الشَّوْقَ مِنَ الْكَلَامِ لَا يَخْرُجُ عَنْ
أَسْلُوبِ الْمُؤَنَّبِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَطَرِيقَتِهِ فِي الْإِنْشَاءِ ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

صَالِحاً مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً [الحل ٩٧]، وليس المراد منها الحياة المشتركة بين المؤمنين والكفار والأبرار والفجار، مِنْ طَلِبِ المَأْكَلِ والملبسِ والمشربِ والمنكحِ، بل ربُّمَا زَادَ أعداءُ الله على أوليائه في ذلك أضعافاً مضاعفةً.

وقد ضَمِنَ اللهُ سبحانه لكلَّ مَنْ عَمَلَ صَالِحاً أَنْ يُحْيِيَهُ حَيَاةً طَيِّبَةً، وهو صادقُ الوعدِ الذي لَا يُخْلِفُ وعده، وأيُّ حَيَاةٍ أَطْيَبُ مِنْ حَيَاةِ مَنْ اجْتَمَعَتْ هُمُومُهُ كُلُّهَا وصَارَتْ هَمًّا واحداً^(١) هي مرضاةُ اللهِ! ولم يتشعَّبْ قلبه، بل أقبل على الله، واجتمعت إرادته وأفكاره التي كانت مُنْقَسِمةً بكلِّ وادٍ منها شُعْعةً، فصَارَ ذِكْرُ محبوبِهِ الأعلى وَحْبَةً والشوقُ إِلَى لِقَائِهِ، ولَأَنْتَ بِقُرْبِهِ هو المستولي عليه، وعليه تدورُ هُمُومُهُ وِرْدَتُهُ وقصودُهُ بل وخطراتُ قلبه، فَمَنْ سَكَتَ سَكَتَ باللهِ، وَمَنْ تَطَلَّقَ نَطَقَ باللهِ، وَإِنْ سَمِعَ قَبْهَ يَسْمَعُ، وَإِنْ بَصَرَ فِيهِ يَبْصُرُ، وَبِهِ يَبْطِشُ، وَبِهِ يَمْشِي، وَبِهِ يَتَحَرَّكُ، وَبِهِ يَسْكُنُ، وَبِهِ يَحْيَا، وَبِهِ يَمُوتُ، وَبِهِ يَبْعَثُ، كما في «صحيح البخاري»^(٢) عنه ﷺ فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى أَنَّهُ قَالَ: «مَا تَقَرَّبْتُ إِلَيَّ عَبْدِي بِمِثْلِ آدَاءٍ مَا اقْتَرَصْتُ عَلَيْهِ، وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا (فَبِي يَسْمَعُ، وَبِي يَبْصُرُ، وَبِي يَبْطِشُ، وَبِي يَمْشِي)»^(٣) وَلَيْتَنِّي سَأَلْتُ لَأَعْطِيَنَّهُ، وَلَيْتَنِّي اسْتَعَاذَنِي

(١) وفي هذا المعنى حديثٌ بولِّي ثابتٌ أخرجه ابن أبي عمير في «الرهدة» (رقم ١٩٦)، والحاكم في «المستدرک» (٢ / ٤٤٣) و(٤ / ٣٢٨) عن ابن عمر بسند صحيح.
(٢) (برقم ٦٥٠٢).

(٣) ما بين قوسين ليس في «صحيح البخاري».
وقال شيخنا الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٤ / ١٩١) «لم أر هذه الزيادة عند البخاري، ولا عند غيره من المُخَرِّجِينَ، وقد ذكرها الحافظ [في «الفتح» (١١ / ٣٤٤)] في أثناء =

لَا عِيْدَتُهُ، وَمَا تَرَدَّدَتْ فِي شَيْءٍ أَنْ فَاعَلَهُ، كَتَرَدَّدِي عَنْ قَبْضِ نَفْسِي عَبْدِي الْمُؤْمِنِ
يَكْرَهُ الْمَوْتَ، وَأَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ وَلَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ.

فَتَضَمَّنَ هَذَا الْحَدِيثُ الشَّرِيفُ الْإِلَهِيُّ - الَّذِي حَرَّمَ عَلَى غَلِيظِ الطَّبْعِ
كَثِيفِ الْقَلْبِ فَهَمَّ مَعْنَاهُ وَالْمُرَادُ بِهِ - حَضَرَ أَسْبَابَ مُحِبَّتِهِ فِي أَمْرَيْنِ: أَدَاءِ
فَرَائِضِهِ، وَالضَّرْبِ إِلَيْهِ بِالنَّوَافِلِ.

وَأَخْرَجَ سَبْحَانَهُ أَنْ أَدَاءَ فَرَائِضِهِ أَحَبُّ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ إِلَيْهِ الْمُتَقَرِّبُونَ، ثُمَّ بَعْدَهُ
النَّوَافِلُ، وَأَنَّ الْمُحِبَّ لَا يَزَالُ يُكْتَرَمُ مِنَ النَّوَافِلِ حَتَّى يَصِيرَ مُحِبُّوياً لِلَّهِ، وَإِذَا صَارَ
مُحِبُّوياً لِلَّهِ أَوْجَبَتْ مُحِبَّةُ اللَّهِ لَهُ مُحِبَّةٌ أُخْرَى مِنْهُ لِلَّهِ فَوْقَ الْمُحِبَّةِ الْأُولَى، فَشَعَلَتْ
هَذِهِ الْمُحِبَّةُ قَلْبَهُ عَنِ الْفِكْرَةِ وَالْإِهْتِمَامِ بِغَيْرِ مُحِبُّوِيَةٍ، وَمَلَكَتْ عَلَيْهِ رَوْحَهُ، وَلَمْ
يَبْقَ فِيهِ سَعَةٌ لِغَيْرِ مُحِبُّوِيَةٍ أَلْتَنَّهُ، فَصَارَ ذَكَرُ مُحِبُّوِيَةٍ وَحْدَهُ وَمِثْلُهُ الْأَعْلَى مَا لِكَا لَزِمَ
قَلْبِهِ مَسْتَوِياً عَلَى رَوْحِهِ اسْتِيلَاءَ الْمُحِبُّوبِ عَلَى مُحِبِّهِ الصَّادِقِ فِي مُحِبَّتِهِ، الَّتِي
قَدْ اجْتَمَعَتْ قُوَى مُحِبَّةٍ حُبِّهِ كُلِّهَا لَهُ.

وَلَا رَيْبَ أَنَّ هَذَا الْمُحِبَّ إِنْ سَمِعَ سَمِعَ بِمُحِبُّوِيَةٍ، وَإِنْ أَبْصَرَ أَبْصَرَ بِهِ،
وَإِنْ بَطَشَ بَطَشَ بِهِ، وَإِنْ مَشَى مَشَى بِهِ، فَهُوَ فِي قَلْبِهِ وَمَعَهُ وَأَنْيَسُهُ وَمُصَاحِبُهُ،
فَالْبَاءُ هَا هُنَا لِلْمُصَاحِبَةِ، وَهِيَ مُصَاحَبَةٌ لَا نَظِيرَ لَهَا، وَلَا تُذَرُّ بِمَجْرَدِ الْإِحْبَارِ
عَنْهَا وَالْعِلْمِ بِهَا، فَالْمَسْأَلَةُ حَالِيَّةٌ لَا عِلْمِيَّةٌ مُخَضَّةٌ.

وَإِذَا كَانَ الْمَخْلُوقُ يَجِدُ هَذَا فِي مُحِبَّةِ الْمَخْلُوقِ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ لَهَا وَلَمْ
يُفْطَرْ عَلَيْهَا، كَمَا قَالَ بَعْضُ الْمُحِبِّينَ:

خَيَالُكَ فِي غَيْبِي وَذِكْرُكَ فِي فَيْي وَشِسْوَكَ فِي قَلْبِي فَأَيْنَ تَغِيبُ
وَقَالَ الْآخَرُ:

= شرحه للحديث مقلداً عن الطوفي، ولم يفرها لأحد.

ونظر: «فتاوى شيخ الإسلام» (٥ / ٥٦١) و(١٠ / ٥٨ - ٥٩) و(١٨ / ١٢٩ - ١٣١)

وَمِنْ عَجَبِ أَنِّي أَجِسُ إِلَيْهِمْ فَأَسْأَلُ عَنْهُمْ مَنْ لَقِيتُ وَهُمْ مَعِيَ
وَتَطْلُبُهُمْ عَيْنِي وَهُمْ فِي سَوَادِهَا وَتَشْتَاقُهُمْ قَلْبِي وَهُمْ بَيْنَ أَصْلَعِي
وهذا أطفُفُ مِنْ قَوْلِ الْآخِرِ:

إِنْ قُلْتُ غِثْتُ فَقَلْبِي لَا يُصَدِّقُنِي إِذْ أَنتَ فِيهِ مَكَانُ السِّرِّ لَمْ تَغِبِ
أَوْ قُلْتُ مَا عِبْتُ قَالَ الطَّرْفُ دَا كِدْتُ فَقَدْ تَحَيَّرْتُ بَيْنَ الصُّلُقِ وَالْكَذِبِ
فليس شيءٌ أدنى إلى المُحِبِّ مِنْ محبوبِهِ، وربما تَمَكَّنَتْ مِنْهُ المحبَّةُ،
حتى يصير أدنى إليه مِنْ نفسه، بحيث ينسى نفسه ولا ينسَاهُ، كما قيل:
أُرِيدُ لِأَنْسَى ذِكْرَهَا فَكَأَنَّمَا تُمَثِّلُ لِي لَيْلَى بِكُلِّ سَبِيلِ
وقال آخر:

يُرَادُ مِنَ الْقَلْبِ نِسْيَانُكُمْ وَتَأْيِي الطَّاعِ عَلَى النَّاكِيلِ
وخصَّصَ في الحديثِ السَّمْعَ والبَصَرَ واليَدَ والرَّجْلَ بالدُّكْرِ، فَإِنَّ هَذِهِ الْأَلَاتِ
آلَاتُ الْإِدْرَاكِ وَآلَاتُ الْفَعْلِ، وَالسَّمْعُ والبَصَرُ يُورَدَانِ عَلَى الْقَدْبِ الْإِرَادَةِ
وَالْكَرَاهَةِ، وَيُجَلِّبَانِ إِلَيْهِ الْحَتَّ وَالتَّبْغِصَ، فَيَسْتَعْمَلُ الْيَدَ وَالرَّجْلَ، وَإِذَا كَانَ سَمْعُ
الْعَبْدِ بِاللَّهِ، وَبَصَرُهُ بِاللَّهِ كَانَ مُحْفُوظًا فِي آلَاتِ إِدْرَاكِهِ، وَكَانَ مُحْفُوظًا فِي حُبِّهِ
وَتَعْضِيهِ، فَحَفِظَ فِي بَطْنِهِ وَمَشِيهِ.

وتأمل كيف اكتفى بذكر السَّمْعِ والبَصَرِ واليَدِ والرَّجْلِ عن اللِّسَانِ، فإنه
إذا كان إدراكُ السَّمْعِ الذي يحصلُ باختيارِهِ تارةً ويغيرُ اختيارِهِ تارةً.

وكذلك البَصَرُ قد يَقَعُ بِغَيْرِ الْإِخْتِيَارِ فحاةً، وكذلك حركةُ اليَدِ والرَّجْلِ
التي لا بُدَّ للْعَبْدِ مِنْهُمَا، فكيف بحركة اللِّسَانِ التي لا تقعُ إِلَّا بقصدٍ وإختيارٍ! وقد
يستغني العبدُ عنها إِلَّا حيثُ أُمِرَ بِهَا.

وأيضاً فانفعَالَ اللِّسَانِ عَنِ الْقَلْبِ أَنْتُمْ مِنْ انفعَالِ سَائِرِ الْجَوَارِحِ، فإنه

ترجمانه ورسوله

ونأمل كيف حقق تعالى كون العبد به عند سمعه وبصره ويطشه ومشيه بقوله: «كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَبَذَهُ الَّذِي يَبْطِشُ بِهِ، وَرَجُلَهُ الَّذِي يَمْشِي بِهِ»؛ تحقيقاً لكونه مع عبده، وكون عبده به في إدراكاته بسمعه وبصره، وحركته بيده ورجله.

ونأمل كيف قال: «فَإِذَا يَسْمَعُ، وَيَبْصُرُ، وَيَبْطِشُ»^(١)، ولم يقل: فإِذَا يَسْمَعُ وَلِي يَبْصُرُ، وَلِي يَبْطِشُ.

وربما يظن الظان أن اللام أولى بهذا الموضع؛ إذ هي [أدلة] على الغاية ووقوع هذه الأمور لله، وذلك أخص من وقوعها به.

وهذا من سوء الفهم والغلط؛ إذ ليست الباء هنا لمجرد الاستعانة؛ فإن حركات الأبرار والفجار وإدراكاتهم إنما هي بمعونة الله لهم. وإنما الباء هنا للمصاحبة، أي: إما يسمع ويبصر ويطش ويمشي وأنا صاحبه ومعه، كقوله في الحديث الآخر: «أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفاته»^(٢)، وهذه المعية هي المعية الخاصة في قوله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَكُمْ﴾ [التوبة: ٤٠]، وقول النبي: «ما ظنك بانيين الله ثلثهما»^(٣)، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩]، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ

(١) سبق التعليق على هذه الرواية

(٢) علقه البخاري في «صحيحه» (٩ / ١٨٧)، ووصله هو في «خلق أعمال المبدء» (رقم

٤٣٦)، وابن المبارك في «الرهدة» (٩٥٦)، وأحمد (٢ / ٥٤٠)، وإسحاق في «الشعب» (١ /

٣١٥)، وابن حبان (٢٣١٦) عن أبي هريرة سند صحيح

وله طريق آخر عنه أخرجه أحمد (٢ / ٥٤٠)، وابن ماجة (٣٧٩٧)، والعمري (٥ / ١٣)

وذكر لحافظ في «الفتح» (٩٣ / ٥) أن الطريصين محفوظان

(٣) روه البخاري (٣٤٥٣)، ومسلم (٢٣٨١).

مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨]، وقوله: ﴿وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: ٤٦]، وقوله: ﴿كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْلِكُ﴾ [الشعراء: ٦٢]، وقوله تعالى لموسى وهارون: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦].

هذه لباء مُقَيَّدَةٌ لمعنى هذه المعية دون اللام ، ولا يتأتى بلعب الإحلاص والصبر والتوكل ، ونزولُه في منازل العبودية إلا بهذه الباء وهذه المعية .

فمتى كان العبد بالله هانت عليه المشاق ، ونقلت لمخاوف في حقه أماناً ، فبالله يهون كلٌ صعب ، ويسهل كلٌ عسير ، ويقرب كلٌ بعيد ، وبالله تزول الهموم والغموم والأحزان ؛ فلا هم مع الله ، ولا غم ولا حزن إلا حيث يفوته معنى هذه الباء ، فيصير قلبه حيثئذٍ كاللحوت ، إذا ورق الماء يثبُت وينقلب حتى يعود إليه .

ولما حصلت هذه الموافقة من لعبه لربه في محابه خصنت موافقة الرب بعبد في حوائجه ومصلحته ؛ فقال «ولئن سألي لأعطينه» ، ولئن استعاذني لأعيذته» أي : كما وافقني في مُردِّي باعتدال أوامري والتقرب إليّ بمحامي ، فأنا أوافق في رغبته ورهيبته فما يسألني أن أفعله به ويسعدني أن أسأله ، وقوي أمر هذه الموافقة من الجانبين حتى اقتضى ذلك تردد الرب سبحانه في إمارة عبده لأنه يكره الموت ، والرب تعالى يكره ما يكرهه عبده ويكره مساءته ، فمن هذه الجهة يقتضي أن لا يُميتَه ولكن مصلحته في مميته ، فإنه ما أماته إلا ليحييه ، ولا أمرصه إلا ليصحه ، ولا أفقره إلا ليغنيه ، ولا معه إلا ليعطيه ، ولم يُخرجه من الجنة في صلب أبيه إلا ليعيده إليها ، فهذا هو الحبيب على الحقيقة لا سواه ؛ بل لو كان في كل مُنبت شجرة من العبد محبة تامة لله ، لكان بعض ما يستحقه على عبده :

فَلَوْ أَنَّكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنْ لَهْوِي مَا الْخُبُّ إِلَّا لِلْخَبِيبِ الْأَوَّلِ

كَمْ مَنْزِلٍ فِي الْأَرْضِ بِأَلْفِهِ الْفَتْى وَخَبِيثُهُ أَدَا لَأَوَّلِ مَنْزِلٍ

٩٣ - فُصِّلُ [التَّيْمُ] آخر مراتب الحب:

ثم التَّيَمُّ: وهو آخر مراتب الحبِّ، وهو تعدُّ المُحِبِّ للمحبوبه، يُقَالُ تَيَمَّهُ الحُبُّ، إذا عُبِدَ، ومنه: تَيَمَّ اللهُ أي: عُبِدَ اللهُ، وحقيقة التَّعَبُّد: الدُّلُّ والخضوعُ للمحبوب، ومنه قولهم: طريقُ معبَّدٍ أي: مُدَلَّلٌ قد ذُلِّلَتْهُ الأقدامُ؛ فالعَبْدُ هو الذي ذُلِّلَ الحُبُّ والخضوعُ لمحبوبه، ولهذا كانتْ أشرفُ أحوالِ العبدِ ومقاماته هي العبوديَّةُ، فلا منزلَ له أشرفَ منها

وقد ذَكَرَ اللهُ أَكْرَمَ الخَلْقِ عَلَيْهِ وَأَحِبَّهُمْ إِلَيْهِ، وهو رَسُولُهُ مُحَمَّدٌ ﷺ
بِالْمَبْذُورَةِ فِي أَشْرَفِ مَقَامَاتِهِ، وهو مَقَامُ الدَّعْوَةِ إِلَيْهِ، وَمَقَامُ التَّحْذِيرِ بِالسُّوءِ،
وَمَقَامُ الْإِسْرَاءِ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ
لِبَدٌ﴾ [الحن: ١٩]، وَقَالَ: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا
سُورَةَ مِثْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣]، وَقَالَ: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَمْرِي بِعَبْدِهِ لَيْلًا نَّ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي نَارُكُنَا حَوْلَهُ﴾ [الإسراء: ١].

وفي حديث الشفاعة: «ادْهَبُوا إِلَى مُحَمَّدٍ عَبْدُ غَفَرِ اللَّهِ لَهُ مَا تَقْدُمُ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأْخُرُ»^(١)، فقال مقدم لشفاعة كمال عسرديته، وكمال مغفرة الله له.

والله سبحانه خلق الخلق لعبادته وحده لا شريك له، التي هي أكمل أنواع المحبة مع أكمل أنواع الخضوع والذل، وهذا هو حقيقة الإسلام وملة إبراهيم التي من رغب عنها فقد سيفه نفسه، وقد تعالى : ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وإياه في الآخرة لمن الصالحين﴾ . إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين . ووصى بها إبراهيم

(١) رواه البحاري (٤٢٠٦)، ومسلم (١٩٣)

بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٠-١٣٣﴾

ولهذا كَانَ أَكْبَرُ الذُّنُوبِ عِنْدَ اللَّهِ الشِّرْكَ، وَاللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ. وَأَصْلُ الشِّرْكِ بِأَلِفِهِ الْإِشْرَاقُ بِهِ فِي الْمَحَبَّةِ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَلَئِنْ أَسْأَلْتَهُمْ لَيُحِبَّنَّ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٦٥]؛ فَأَخْبَرَ سَبْحَانَهُ أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُشْرِكُ بِهِ فَيَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ نَدًّا يُحِبُّهُ كَمَا يُحِبُّ اللَّهَ، وَأَحْبَرُ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا إِلَيْهِ مِنْ أَصْحَابِ الْأَنْدَادِ لِأَنْدَادِهِمْ.

وقيل: بل المعنى أَنَّهُمْ أَشَدَّ حُبًّا مِنْ أَصْحَابِ الْأَنْدَادِ لِلَّهِ، فَإِنَّهُمْ وَإِنْ أَحَبُّوا اللَّهَ، لَكِنْ لَمَّا شَرَكُوا بِهِ وَبَيْنَ أَنْدَادِهِمْ فِي الْمَحَبَّةِ ضَعُفَتْ مَحَبَّتُهُمْ لِلَّهِ، وَالْمُرَحِّدُونَ لَهُ لَمَّا خَلَصَتْ مَحَبَّتُهُمْ لَهُ كَانَتْ أَشَدَّ مِنْ مَحَبَّةِ أَوْلَئِكَ، وَالْعَدْلُ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالتَّسْوِيَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَنْدَادِ إِنْهُم يَكُونُ بِالتَّسْوِيَةِ فِي هَذِهِ الْمَحَبَّةِ، كَمَا تَقْدِّمُ.

ولما كَانَ مُرَادُ اللَّهِ مِنْ خَلْقِهِ خُلُوصَ هَذِهِ الْمَحَبَّةِ لَهُ أَنْكَرَ عَلَى مَنْ اتَّخَذَ مِنْ دُونِهِ وَلِيًّا أَوْ شَفِيعًا غِيَةَ الْإِسْكَارِ، وَجَمَعَ ذَلِكَ تَارَةً، وَأَفْرَدَ أَحَدَهُمَا عَنْ الْآخَرِ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُذِتُّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [يونس ٣]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [اسجدة: ٤]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾

[الأنعام : ٥١].

وقال في الأفراد: ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَئِكَ لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَقْعِلُونَ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا﴾ [المرم: ٤٣ و ٤٤]، وقال تعالى: ﴿مَنْ ذَرَأْتُمْ جَهَنَّمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [الجاثية : ١٠].

فإذا وإلى العبد ربه وحده أقام له الشفاعة، وعقد له الموالاة بينه وبين عبده المؤمنين فصاروا أوليائه في الله، بخلاف من اتخذ مخلوقاً ولياً من دونه الله فهذا بونٌ وذاك لونٌ

كما أن الشفاعة الشريكة الباطلة لونٌ، والشفاعة الحق الثابتة التي إنما تنال بالتوحيد لونٌ، وهذا موضع فرق بين أهل التوحيد وأهل الإشراك، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

والمقصود: أن حقيقة العبودية لا تحصل مع الإشراك بالله في المحبة؛ بخلاف المحبة لله، فإنها من لوازم العبودية وموجباتها؛ فإن محبة الرسول - بل تقديمه في الحب على الأنفس والآباء والأبناء - لا يتم لإيمان إلا بها؛ إذ محبة من محبة الله. وكذلك كل حب في الله ولله، كما في «الصحيحين»^(١) عنه ﷺ: أنه قال: «ثلاث من كن فيه وجد بهن خلاوة لإيمان»

وفي لفظ في «الصحيحين»^(٢): «لا يجد خلاوة الإيمان إلا من كان فيه ثلاث جصال: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنمذه الله منه، كما يكره أن يلقي في النار».

(١) رواه البخاري (رقم ١٦)، ومسلم (٤٣)

(٢) رواه البخاري (٦٠٤١)، ومسلم (٤٣).

وفي الحديث الذي في «السُّنَنِ»^(١): «مَنْ أَحَبَّ لِنَفْسِهِ، وَأَغْضَضَ لِنَفْسِهِ، وَأَعْطَى لِلَّهِ، وَمَنَعَ لِلَّهِ؛ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ».

وفي حديث آخر: «ما تحابَّ رَجُلَانِ فِي اللَّهِ إِلَّا كَانَ أَحْضَرُهُمَا أَشَدَّهُمَا حُبًّا لِصَاحِبِهِ»^(٢).

فإن هذه المحبة من لوازم محبة الله وموجباتها، وكُنْما كانت أقوى، كان أصلها كذلك.

٩٤ - فَصْلُ [أربعة أنواع المحبة]:

وهنا أربعة أنواع من المحبة، يجب التفریق بينها، وإنما ضلَّ مَنْ ضلَّ بعدم التمييز بينها:

أحدها: محبة الله، ولا تكفي وحدها في النجاة من عذاب الله والفوز بشوابه؛ فإنَّ المشركين وعِبَادَ الصليب واليهود وغيرهم يحبُّون الله^(٣).

الثاني: محبة ما يحبُّ الله، وهذه هي التي تُدخِلُهُ في الإسلام وتُخرِجُهُ

(١) رواه أبو داود (٤٦٨١)، والطبري في «الكبير» (٧٦١٣) و (٧٧٣٧). والغوي في «شرح السنة» (١٣ / ٥٤) عن أبي أمانة بسند حسن.

(٢) أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (٥٤٤)، ولعوي في «شرح السنة» (٣٤٦٦)، ولحاكم (٤ / ١٧١)، والطبري (٢٠٥٣)، وأبو يعلى (٣٤١٩)، وابن حبان (٥٦٦) عن ابن مسعود بسند صحيحه العراقي في «تخریج الإحياء» (٢ / ١٥٩).

(٣) وهذا ردٌّ محقٌّ على أعداء مذهب السلف الذين لا يُميزون بين الله والسمين، والحرر والتمين، ليظنُّون كلَّ لأمعٍ ذهاباً، مُتوهمين - أو مُوهمين - أنَّ قاعدة المحبة - أو لإخلاص - كافية في قبول الصل، ومُعَبَّة في الحُصوب على رضا الله، غافلين أو متغافلين - عن قاعدة الاتِّماع والامورة الكاملة برسول الله ﷺ.

مِنَ الْكَفَرِ، وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ أَقْوَمُهُمْ بِهَذِهِ الْمَحَبَّةِ وَأَشَدُّهُمْ فِيهَا.

الثالث: لِحُبِّ اللَّهِ وَفِيهِ، وَهِيَ مِنْ لَوَازِمِ مَحَبَّةِ مَا يُحِبُّ، وَلَا تَسْتَقِيمُ مَحَبَّةُ مَا يُحِبُّ إِلَّا بِالْحُبِّ فِيهِ وَلَهُ.

الرابع: المَحَبَّةُ مَعَ اللَّهِ، وَهِيَ الْمَحَبَّةُ الشَّرَكِيَّةُ، وَكُلُّ مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا مَعَ اللَّهِ لَا لِلَّهِ، وَلَا مِنْ أَجْلِهِ، وَلَا فِيهِ؛ فَقَدْ اتَّخَذَهُ نِدًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَهَذِهِ مَحَبَّةُ الْمُشْرِكِينَ.

وَبَقِيَ قِسْمٌ خَامِسٌ لَيْسَ مِمَّا سَجَّحُ فِيهِ، وَهُوَ الْمَحَبَّةُ الطَّبِيعِيَّةُ، وَهِيَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْإِنْسَانِ إِلَى مَا يُلَاقِيهِ طَبِيعَةً، كَمَحَبَّةِ الْعَطْشَانِ لِلْمَاءِ، وَالْجَائِعِ لِنَظَامِ، وَمَحَبَّةِ النُّومِ وَالزَّوْجَةِ وَالْوَلَدِ، فَتِلْكَ لَا تُدْعَى إِلَّا إِذَا أَلْهَتْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ، وَشَغَلَتْ عَنْ مَحَبَّتِهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الْمُنَافِقُونَ: ٩]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَرَجُلٌ لَا تُلْهِيهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [النُّور: ٣٧].

٩٥ - فَصْلُ [الْخُلَّةِ تَتَضَمَّنُ كَمَالَ الْمَحَبَّةِ]:

ثُمَّ الْخُلَّةُ وَهِيَ تَتَضَمَّنُ كَمَالَ الْمَحَبَّةِ وَنَهَائَتَهَا، بِعَيْتٍ لَا يَبْقَى لِي قَلْبُ الْمَحَبِّ مَنَعَةً لِعَبْرِ مَحَبُّوبِهِ، وَهِيَ مَنْصَبٌ لَا يَقْلُ الْمُشَارَكَةُ بِوَجْهِهَ مَا، وَهَذَا الْمَنْصَبُ خَاصٌّ لِلْخَلِيلَيْنِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمَا: إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدٍ، كَمَا قَالَ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا كَمَا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا»^(١).

وَفِي «الصَّحِيحِ»^(٢) عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا مَكْرٍ خَلِيلًا، وَلَكِنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ»

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٥٣٢) عَنْ جَدِّهِ.

(٢) رَوَاهُ الْحَاكِمِيُّ (٣٤٥٦)، وَمُسْلِمٌ (٢٣٨٣).

وفي حديث آخر: «إني أبرأ إلى كل خليل من خلتي»^(١).

ولما سأل إبراهيم عليه السلام الولد فأعطيه، وتعلق حبه بقلبه، فأخذ منه شعبة؛ غار الحبيب على خليله أن يكون في قلبه موضع لعيره، فأمره بدسجه، وكان الأمر في المنام ليكون تنفيذ المأمور به أعظم ابتلاء وامتحاناً، ولم يكن المقصود ذبح الولد، ولكن المقصود دبحه من قلبه ليخلص القلب للرّب، فلما بادر الخليل إلى الامتثال، وقدم محبة ربه على محبة ولده، حصل المقصود فرفع الذبح، وقبّي الولد بدبح عظيم، فإن الرّب تعالى ما أمر بشيء ثم أبطله رأساً، بل لا بد أن يبقى بعضه أو بدله كما أبقى شريعة الفداء، وكما أبقى استجاب الصدقة بين يدي المناجاة، وكما أبقى الخمس صلوات بعد رفع الخمسين وأبقى ثوابها، وقال: «لا يُبدّل القول لذّي، هي خمس في الفعل، وهي خمسون في الأجر»^(٢).

٩٦ - فصل [المحبة عامة، والخلة خاصة]:

وأما ما يظنّه بعض الغالطين أن المحبة أكمل من الخلة، وأن إبراهيم خليل الله، ومحمد حبيب الله فمن جهله! فإن المحبة عامة، والخلة خاصة، والخلة نهاية المحبة، وقد أحبر النبي ﷺ أن الله اتخذ خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، ونفى أن يكون له خليل غير ربه، مع إخباره بحبه لعائشة ولأبيها^(٣)، ولعمري إن الخطاب وغيرهم.

وأيضاً فإن الله سبحانه «يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ» [البقرة: ٢٢٢].

(١) رواه مسلم (٢٢٨٣).

(٢) أخرجه البخاري (٧٥١٧)، ومسلم (١٦٢٢) عن أنس.

(٣) روى البخاري (٣٤٦٢) أن عمرو بن العاص سأل النبي ﷺ أي الدس أحب إليك؟

قال: عائشة، من الرجال؟ قال: أبوه.

[٢٢٢]، و﴿يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٦]، و﴿يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٨]، و﴿يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [المائدة: ٤٢]، والشابُّ الثَّابُّ حَيْثُ الله، وَحَلَّتْهُ خَاصَّةٌ بِالْمَخْلُوعِينَ، وَإِنَّمَا هَذَا^(١) مِنْ قَلَّةِ الْعِلْمِ وَالْعَهْمِ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ.

٩٧ - فَصْلُ [العبد يترك ما يحب ويهوى لمن يحبّه ويهواه]:

قد تقدّم أنّ العبد لا يترك ما يُحِبُّه ويهواه إلا لما يحبّه ويهواه، ولكن يتركُ الضعفاء محبةً لأقوامها محبةً؛ كما أنّه يفعل ما يكرهه لحصول ما محبته أقوى عنده من كراهة ما يفعله، أو لحلاصه من مكروه، كراهته عنده أقوى من كراهة ما يفعله.

وتقدّم أنّ خاصيّة العقل يُشارُ أعلى المحبوبيّين على أدناهما، وأيسر المكروهين على أقوامهما، وتقدّم أنّ هذا من كمالِ قوّة الحبِّ والتعصّب. ولا يتمّ له هذا إلاّ بأمرين: قوّة الإدراك، وشجاعة القلب، فإنّ التخلف عن ذلك والعمل بخلافه يكون إمّا لضعف الإدراك، بحيث إنّ لم يُدرك مراتب المحبوب والمكروه على ما هي عليه، وإمّا لضعف في النفس وعجز في القلب، بحيث لا يطاوعه على إثارِ الأصلح لرفع علمه بأنّه الأصلح، فإذا صحّ إدراكه وقويت نفسه وتشجّع قلبه على إثارِ المحبوبِ الأعلى والمكروه الأدنى، فقد وُفّقَ لأَسْبَابِ السَّعَادَةِ.

فمَنْ النَّاسِ مَنْ يَكُونُ سُلْطَانُ شَهْوَتِهِ أَقْوَى مِنْ سُلْطَانِ عَقْلِهِ وَإِيمَانِهِ، فَيَقْهَرُ الْغَالِبُ الضَّعِيفَ، وَمَنْ يَكُونُ سُلْطَانُ إِيمَانِهِ وَعَقْلِهِ أَقْوَى مِنْ سُلْطَانِ شَهْوَتِهِ.

(١) دعوى أنّ المحبة أكمل من الخلة.

وإذا كان كثير من المرضى يحميه الطبيب عما يضره فتأني عليه نفسه
وشهوته إلا تساوله، ويُقدّم شهوته على عفيه، وتسميه الأطباء: عديم المروءة!
فهكذا أكثر مرضى القلوب يؤثرون ما يزيد مرضهم؛ لقوة شهوتهم له

فأصل الشر من ضعف الإدراك وضعف النفس ودناءتها، وأصل الخير من
كمال الإدراك وقوة النفس وشرها وشجاعتها.

فالحب والإرادة أصل كل شيء ومبدؤه، واسفص والكراهة أصل كل ترك
ومبدؤه، وهاتان القوتان في القلب أصل سعادة العبد وشقاوته.

وجود الفعل الاختياري لا يكون إلا بوجود سببه من الحب والإرادة.

وأما عدم الفعل فتارة يكون لعدم مقتضيه وسببه، وتارة يكون لوجود
البغض والكراهة المانعة منه، وهذا متعلق الأمر والنهي، وهو الذي يسمى:
الكف، وهو متعلق الثواب والعقاب، وبهذا يزول الاشتباه في مسألة الترك^(١)،
وهو هو أمر وجودي أو عدمي؟

والتحقيق أنه قسمان: فالترك المضاف إلى عدم السبب المقتضي
عدمي، والمضاف إلى سبب لمانع من الفعل وجودي.

٩٨ - فصل [الحي يؤثر الفعل والترك الاختياريين]:

وكل واحد من الفعل والترك الاختياريين إنما يؤثره الحي لما فيه من
حصول المسعة التي يلتذ بحصولها، أو زوال الألم الذي يحصل له الشفاء
بزواله، ولهذا يقال: شفى صدره، وشفى قلبه، قل:

هي الشفاء لذائي لو ظفرت بها وليس منها شفاء الداء متداول
وهذا مطلوب يؤثره العقل بل الحيوان الهيم؛ ولكن يغط فيه أكثر

(١) انظر كتابي «علم أصول البدع» (ص ١٠٧ - ١١٨).

الناس غلطاً قبيحاً، فيقصدُ حصول اللذة بما يُعقَّب عليه أعظم الألم؛ فيؤلمُ نفسه من حيث يظنُّ أنه يُحصل لذتها، ويشفي قلبه بما يُعقَّب عليه غاية المرضى!

وهذا شأن من قصّر نظره على العاجل ولم يلاحظ العواقب، وخاصة العقلَ الظرفي العواقب، فأعقَس الناس من أضر لذته ورحته الآجلة الدائمة على العاجلة المُتَقْصِية الزائلة، وأسفه الخلق من باع نعيم لا بد وطيب الحياة الدائمة واللذة العظمى التي لا تنغيص فيها ولا نقص بوحه ما بلذة مُقْصِية مشوبة بالآلام والمخاوف، وهي سريعة لزوال وشيكة الانقضاء.

قل بعض العدماء: فكثرت فيما يسعى فيه العقلاء، فرأيت سعيهم كله في مطلوب واحد، وإن ختلفت طُرُقهم في تحصينه؛ رأيتهم جميعاً إنما يسعون في دفع الهم ولغم عن نفوسهم، فهذا بالأكل والشرب، وهذا بالتجارة والكسب، وهذا بالكساح، وهذا سماع العناء والأصوات المُطْرِبة، وهذا باللهو والدمع! فقلت: هذا المطلوب مطلوب العقلاء، ولكن الطرق كلها غير موصلة إليه، بل لعل أكثرهم إنما يوصون إلى ضده، ولم أر في جميع هذه الطرق كلها طريقاً مُوصلة إليه إلا الإقبال على الله ومعاملته وحده وإشراؤه موصاته على كل شيء.

فإن سالتك هذه الطريق إن فاتته حقه من الدنيا فقد ظفر بالحظ العلي الذي لا قوت معه، وإن حصل للعبد حصل له كل شيء، وإن فاتته فاتته كل شيء، وإن ظفر بحظه من الدنيا ناله على أنها لوجوه، فليس للعبد أنفع من هذه الطرق، ولا أوصل منها إلى لذاته وبهجته وسعادته، وبالله التوفيق.

٩٩ - فصل [المحبوب قسمان: لنفسه ولغيره]:

والمحبوب قسمان: محبوب لنفسه، ومحبوب لغيره، والمحبوب لغيره لا يُد أن يتهي إلى المحبوب لنفسه؛ دفعاً للتسلسل المُحال، وكل ما سوى

المحجوب الحق فهو محبوب لغيره، وليس شيء يُحب لنفسه إلا الله وحده، وكل ما سواه مما يحب فإثما محبته تبع لمحبة الرب تبارك وتعالى، كمحبة ملائكته وأنبيائه وأوليائه، فإنها تبع لمحبة سبحاته، وهي من لوازم محبته، فإن محبة المحجوب توجب محبة ما يحبه، وهذا موضع يجب الاعتناء به، فإنه محل فرقان بين المحبة النافعة لغيره، والمحبة التي لا تنفع بل قد تضر.

فاعلم أنه لا يحب لذاته إلا من كان كماله من لوازم ذاته، وإنه يورثه وعنه من لوازم ذاته، وما سواه فإثما ينفذ ويكره لمنافاته محابه ومصادته لها، وبغضه وكراهته بحسب قوة هذه المنافسة وضعفها، فما كان أشد منافاة لمحابه، كان أشد كراهة من الأعيان والأوصاف والأفعال والإرادات وغيرها، فهذا ميزان عادل توزن به موافقة الرب ومخالفته وموالاته ومعاداته، فإذا رأينا شخصاً يحب ما يكرهه الرب تعالى ويكره ما يحبه، علمنا أن فيه من معاداته بحسب ذلك، وإذا رأينا شخصاً يحب ما يحبه الرب ويكره ما يكرهه، وكلما كان الشيء أحب إلى الرب كان أحب إليه وأثر عنده، وكلما كان أبغض إليه كان أبغض إليه وأبعد منه، علمنا أن فيه من موالاته الرب بحسب ذلك.

فتمسك بهذا الأصل في نفسك وفي غيرك، فالولاية عبارة عن موافقة الولي الحميد في محابه ومساخطه، وليست بكثرة صوم ولا صلاة ولا تمزق ولا رياضة.

والمحجوب لغيره قسمان أيضاً:

أحدهما: ما يلتذ المحب بإدراكه وحصوله.

والثاني: ما يالَم به ولكن يحتمله لإفصائه إلى المحجوب، كشراب الدواء لكرهه، قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

[البقرة: ٢١٦].

فأحبر سبحانه أن القتال مكروه مع أنه خيرٌ لهم لإفضائه إلى أعظم محبوبٍ وأنفعه، والنفوس تُحب الراحة والدعة ولرفاهية، وذلك شرٌّ لها لإقصائه إلى قوت هذا المحبوب، فالعقل لا ينظر إلى لذّة المحبوب العاجل فيؤثرها، وألم المكروه العاجل فيرغب عنه؛ فإن ذلك قد يكون شرّاً له، بل قد يجلب عليه غاية الألم ويقتوه أعظم اللدة، بل عقلاء الدنيا يتحملون المشاق المكروهة لما يعقبهم من اللدة بعده، وإن كانت منقطعة.

فالأمور أربعة:

مكروه يؤصل إلى مكروه.

ومكروه يؤصل إلى محبوب.

ومحبوب يؤصل إلى محبوب.

ومحبوب يؤصل إلى مكروه.

فالمحبوب الموصول إلى محبوب قد اجتمع فيه داعي الفعل من وجهين، والمكروه الموصول إلى مكروه قد اجتمع فيه داعي الترك من وجهين.

بقي القسمان الآخران يتحاذيهما الداعيان - وهما معترك الابتلاء ولا متحان -؛ فالنفس تؤثر أقرئها جواراً منها، وهو العجل، والعقل والإيمان يؤثر أنفعهما وأبقاهما، والقلب بين الداعيين، وهو إلى هذا مرة، وإلى هذا مرة.

وها هنا محلٌ لابتلاء شرعاً وقدر؛ فداعي العقل والإيمان ينادي كل وقت: حيّ على الفلاح، «عند الصباح يحمّد القوم السرى»^(١)، وفي الممات

(١) مثل صرير العرب للرحل يحتل المشقة طبعاً لراحة، وانظر: «مجمع الأمثال» (٢) /

(٣) للميداني.

يحمّد العدوّ التقي، وإن اشتدّ ظلام ليل المحبة، ونحكّم سلطان الشهوة والإرادة بقول. يا نفس اصبري؛ فما هي إلا ساعة ثم تنقضي، ويذهب هذ كله ويؤول.

١٠٠ - فصل [الحب أصل كل عمل من حق وباطل]:

وإذا كان الحب أصل كل عمل من حق وباطل، فأصل الأعمال الدينية حب الله ورسوله، كما أن أصل الأقوال الدينية تصديق الله ورسوله، وكلّ إرادة تمنع كمال الحب لله ورسوله وتراجم هذه المحبة أو شبهة تمنع كمال التصديق؛ فهي معارضة لأصل الإيمان أو مضغفة له، فإن قويت حتى عارضت أصل الحب والتصديق كانت كفراً أو شركاً أكبر، وإن لم تعارضه قدخت في كماله، وأثرت فيه ضعفاً وفوراً في العريضة والطلب، وهي تحجب الواصل ونقطع الطالب وتكسر لواغب، فلا تصح الموالاة إلا بالمعاداة، كما قال تعالى عن إمام الحنفية المجيب أنه قال لقومه ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ أَأَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٧٥-٧٧]، فلم يصح تحليل الله ﷻ هذه الموالاة والخنة إلا بتحقيق هذه المعاداة، فإنه لا ولاء إلا لله، ولا ولاء لله إلا بالبراءة من كل معبود سواه.

قال تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كُفْرًا بَكُمْ وَبَيْنَ أَيْدِيكُمْ أَلَعَدَّوْا وَالْبَعْضُ أَبَدٌ حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ﴾ [الممتحنة: ٤].

وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الزحرف: ٢٦-٢٨] أي: جعل هذه الموالاة لله والبراءة من كل معبود سواه كلمة باقية في عقبه يتوارثها الأنبياء وأتباعهم بعضهم عن بعض وهي كلمة: لا

إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وهي التي زَوَّجَهَا إِمَامُ الْحَفَافِ لِاتِّبَاعِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

وهي الكلمة التي قَامَتْ بِهَا الْأَرْضُ وَالسَّمَاوَاتُ، وَفَطَرَ اللَّهُ عَلَيْهَا جَمِيعَ الْمَحْلُوقَاتِ، وَعَلَيْهَا أُسِّسَتِ الْمَلَكُوتُ وَنُصِّبَتِ الْقِبْلَةُ، وَخَرَّدَتْ سِيوفَ الْجِهَادِ، وَهِيَ مُحَضَّرٌ حَقُّ اللَّهِ عَلَى جَمِيعِ الْعِبَادِ، وَهِيَ الْكَلِمَةُ الْعَاصِمَةُ لِلدَّمِ وَالْأَمْوَالِ وَاللُّرِّيَّةِ فِي هَذِهِ الدَّارِ، وَالْمَنْجِيَّةُ مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ، وَهِيَ الْمَشْهُودُ الَّذِي لَا يَدْخُلُ أَحَدُ الْجَنَّةِ إِلَّا بِهِ، وَالْحُلُّ لَدِي لَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ مَنْ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِسَبِيهِ، وَهِيَ كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ، وَمِفْتَاحُ دَارِ السَّلَامِ، وَبِهَا انْقَسَمَ النَّاسُ إِلَى شَقِيٍّ وَسَعِيدٍ وَمَقْبُولٍ وَطَرِيدٍ، وَبِهَا انْفَصَلَتْ دَارُ الْكَفْرِ مِنْ دَارِ الْإِيمَانِ، وَتَمَيَّزَتْ دَارُ النِّعَمِ مِنْ دَارِ الشَّقَاءِ وَلَهْوَانِ، وَهِيَ الْعَمُودُ الْحَامِلُ لِلْفَرْضِ وَالسُّنَّةِ وَ«مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(١)

وَرُوحُ هَذِهِ الْكَلِمَةِ وَسِرُّهَا: إِفْرَادُ الرَّبِّ - حُلُّ ثَنُوهِ، وَتَقْدُّسُ أَسْمَاؤِهِ، وَتَبَارُكُ اسْمُهُ، وَتَعَالَى حُدُّهُ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُهُ - بِالْمَحَبَّةِ وَالْإِجْلَالِ وَالتَّعْظِيمِ وَالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ، وَتَوَابِعُ ذَلِكَ مِنَ التَّوَكُّلِ وَالْإِنَابَةِ وَالرَّغْمَةِ وَالرَّهْبَةِ، فَلَا يُحِبُّ سِوَاهُ، وَكُلُّ مَا يُحِبُّ غَيْرَهُ فَإِنَّمَا يُحِبُّ تَبَعًا لِمَحَبَّتِهِ، وَكُونُهُ وَسِيلَةً إِلَى زِيَادَةِ مَحَبَّتِهِ، وَلَا يَخَافُ سِوَاهُ، وَلَا يَرْجُو سِوَاهُ، وَلَا يَتَوَكَّلُ إِلَّا عَلَيْهِ، وَلَا يَرْغُبُ إِلَّا إِلَيْهِ، وَلَا يَرْهَبُ إِلَّا مِنْهُ، وَلَا يَحْلِفُ إِلَّا بِاسْمِهِ، وَلَا يَنْزُرُ إِلَّا لَهُ، وَلَا يُتَابُ إِلَّا إِلَيْهِ، وَلَا يُطَاعُ إِلَّا أَمْرُهُ، وَلَا يُتَحَسَّبُ إِلَّا بِهِ، وَلَا يُسْمَعَانُ فِي الشَّدَائِدِ إِلَّا بِهِ، وَلَا يُنْتَجَى إِلَّا إِلَيْهِ، وَلَا يُسَجَّدُ إِلَّا لَهُ، وَلَا يُذْنَعُ إِلَّا لَهُ وَبِاسْمِهِ، وَيَجْتَمِعُ ذَلِكَ كُلُّهُ فِي حَرْفٍ وَاحِدٍ، وَهُوَ: أَنْ لَا يَتَعَبَّدَ إِلَّا بِإِيَّاهُ بِجَمِيعِ أَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ؛ فَهَذَا هُوَ تَحْقِيقُ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

(١) أخرجه أحمد (٥ / ٢٣٣)، وأبو داود (٣١١٦)، ويطبرقي في الكبير (٢٠ / ١١٢)،

والحاكم (١ / ٣٥١) عن معاذ بن يسارٍ بحتمل التحسين

وله شاهدٌ من أبي هريرة. أخرجه ابن حبان (٢٩٩٣) بسند جيد.

ولهذا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ مَنْ شَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَقِيقَةُ الشَّهَادَةِ، وَمُحَالٌ أَنْ يَدْخُلَ النَّارَ مَنْ تَحَقَّقَ بِحَقِيقَةِ هَذِهِ الشَّهَادَةِ وَقَامَ بِهَا، كَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ [المعارج: ٢٣]، فَيَكُونُ قَائِمًا بِشَهَادَتِهِ فِي طَهْرِهِ وَبَاطِنِهِ، فِي قَلْبِهِ وَقَالِبِهِ؛ فَإِنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ تَكُونُ شَهَادَتُهُ مَبْنَةً، وَمِنْهُمْ مَنْ تَكُونُ نَائِمَةً فَإِذَا بَيَّهَتْ انْتَبَهَتْ، وَمِنْهُمْ مَنْ تَكُونُ مُصْطَلَجَةً، وَمِنْهُمْ مَنْ تَكُونُ إِلَى الْقِيَمِ أَقْرَبَ، وَهِيَ فِي الْقَلْبِ بِمَشْرِئَةِ الرُّوحِ فِي الدِّينِ، فَرُوحٌ مَيِّتَةٌ، وَرُوحٌ مَرِيضَةٌ إِلَى الْمَوْتِ أَقْرَبُ، وَرُوحٌ إِلَى الْحَيَاةِ أَقْرَبُ، وَرُوحٌ صَحِيحَةٌ قَائِمَةٌ بِمَصَالِحِ الْبَدَنِ.

وَفِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ ^(١) عَنْهُ ﷺ : «إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا عَبْدٌ عِنْدَ الْمَوْتِ إِلَّا وَجَدَتْ رُوحَهُ لَهَا رُوحًا».

فَحَيَاةُ الرُّوحِ بِحَيَاةِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ فِيهَا، كَمَا أَنَّ حَيَاةَ الْبَدَنِ بِوُجُودِ الرُّوحِ فِيهِ، وَكَذَلِكَ أَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى هَذِهِ الْكَلِمَةِ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ يَتَقَلَّبُ فِيهَا، فَمَنْ عَاشَ عَلَى تَحْقِيقِهَا وَلِقِيَامِ بِهَا وَرُوحُهُ تَتَقَلَّبُ فِي جَنَّةِ الْمَأْوَى، وَحَيَاةُ أَطْيَبُ عَيْشٍ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ . فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ [التنازع: ٤٠ و ٤١]؛ فَالْجَنَّةُ مَأْوَاهُ يَوْمَ الْقِيَامِ.

وَجَنَّةُ الْمَعْرِفَةِ وَالْمَحَبَّةِ وَالْأَنْسِ بِاللَّهِ وَالشُّوقِ إِلَى لِقَائِهِ وَالْفَرَحِ بِهِ وَالرِّضَى بِهِ وَعَنْهُ؛ مَأْوَى رُوحِهِ فِي هَذَا الدَّارِ، فَمَنْ كَانَتْ هَذِهِ الْجَنَّةُ مَأْوَاهُ هَاهُنَا كَانَتْ جَنَّةُ الْخُلْدِ مَأْوَاهُ يَوْمَ لِمَعَادٍ، وَمَنْ حُرِّمَ هَذِهِ الْجَنَّةُ فَهُوَ لِتِلْكَ الْجَنَّةِ أَشَدُّ حَرَمًا، وَالْأَبْرَارُ فِي النِّعَمِ وَإِنْ اشْتَدَّ بِهِمْ الْعَيْشُ وَصَافَتْ عَلَيْهِمُ الدُّنْيَا، وَالْفُجَّارُ فِي

(١) رَوَاهُ أَحْمَدُ (١ / ٦٣)، وَالحَاكِمُ (١ / ٧٢)، وَابْنُ حِبَّانَ (٢٠٤)، وَأَبُو نُعَيْمٍ فِي

«الْحَدِيثِ» (٢ / ٢٩٦)، وَابْنُ عُزَيْمَةَ فِي «التَّوْحِيدِ» (ص ٣٢٨)، وَابْنُ النَّيْبِ فِي «فَضْلِ التَّهْلِيلِ» (وَقَدْ

١) عَنْ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ وَعُثْمَانَ وَضِيَّ اللَّهُ عَنْهُمَا وَسَيِّدُهُ هُوَ

جحيم وإن اتسعت عليهم الدنيا، قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ [النحل: ٩٧]. وطيب الحياة حنة الدب، وقال تعالى: ﴿فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾ [الأنعام: ١٢٥].

فأي معيم أطيب من شرح الصدر؟

وأي عذاب أضر من ضيق الصدر؟

وقال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ . لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [يونس: ٦٢ - ٦٤]؛ فالمؤمن المخلص لله من أطيب الناس عيشًا، وأنعمهم بدلًا، وشرحهم صدرًا، وأسرعهم قلبًا، وهذه حنة عاجلة قبل الجنة الآجلة.

قال النبي ﷺ: «إذا فرستم رياض الجنة فارتعوا، قالوا: وما رياض الجنة؟ قال: خلق الذكر»^(١).

ومن هذا قوله ﷺ: «ما بين بيتي ومبري روضة من رياض الجنة»^(٢).

ومن هذا قوله - وقد سأله عن وصائه في الصوم -: «إني لست كهيتكم، إني أطل عند ربي يطعمني ويسقيني»^(٣)، فأخبر ﷺ أن ما يحصل له من العزاء عند ربه بقوم مقام الطعام والشراب الحسي، وأن ما يحصل له من ذلك أمر يختص به لا يشاركه فيه غيره، فإذا أمسك عن الطعام والشراب فله عنه عوص

(١) تقدم تحريجه

(٢) تقدم تحريجه

(٣) رواه البخاري (١٨٦٣)، ومسلم (١١٠٥)

يقومُ مقامه وينوبُ مابه ، ويُغني عنه ، كما قيل .

لَهَا أَحَادِيثٌ مِنْ ذِكْرِكَ تُشَعِّلُهَا عَنْ لُشْرَابٍ وَتُلْهِمُهَا عَنِ الرَّادِ
لَهَا بَوَاحِيثُ نُورٍ تُسْتَنْصِيءُ بِهِ وَمِنْ حَدِيثِكَ فِي أَعْقَابِهَا حَادِي
إِذَا شَكَّتْ مِنْ كِلَالِ السَّيْرِ وَغَدَا رُوحَ اللَّقَاءِ فَتَحِيَا عِنْدَ مِمَادِ

وَكُلُّمَا كَانَ وَحُودُ الشَّيْءِ أَنْفَعُ لِلْعَبْدِ وَهُوَ إِلَيْهِ أَحْوَجُ كَانَ تَأَلُّمُهُ بِفَقْدِهِ أَشَدَّ ،
وَكُلُّمَا كَانَ عَدَمُهُ أَنْفَعُ لَهُ كَانَ تَأَلُّمُهُ بِوُجُودِهِ أَشَدَّ ، وَلَا شَيْءَ عَلَى الْإِطْلَاقِ أَنْفَعُ
لِلْعَبْدِ مِنْ إِقْبَالِهِ عَلَى اللَّهِ ، وَاشْتِعَالِهِ بِذِكْرِهِ ، وَتَنَعُّمِهِ بِحَبِّهِ ، وَإِشَارَةِ لِمَرْضَاتِهِ ، بِنِ
لَا حَيَاةَ لَهُ وَلَا نَعِيمَ وَلَا سُرُورَ وَلَا بَهْجَةَ إِلَّا بِذَلِكَ ، فَعَدَمُهُ أَلَمٌ شَيْءٌ لَهُ وَأَشَدُّهُ عَذَابًا
عَلَيْهِ ، وَإِنَّمَا تَغِيثُ لِرُوحٍ مِنْ شُهُودِ هَذَا لِعَذَابِ وَالْأَلَمِ لاشتغالها بغيره ،
وَسَتَعْرِاقُهَا فِي ذَلِكَ الْغَيْرِ ، فَتَغِيثُ بِهِ عَنْ شُهُودِ مَا هِيَ فِيهِ مِنْ أَلَمِ الْفَوَاتِ بِهَرَقِ
أَحَبِّ شَيْءٍ إِلَيْهَا وَأَنْفَعَهُ لَهَا ، وَهَذِهِ مِرْلَةٌ لِسُكْرَانِ الْمُسْتَغْرِقِ فِي سُكْرِهِ الَّذِي
احْتَرَقَتْ دَارُهُ وَأَمْرُهُ وَأَهْلُهُ وَأَوْلَادُهُ ، وَهُوَ لَا مَسْتَغْرِقَ فِي السُّكْرِ لَا يَشْعُرُ بِأَلَمِ ذَلِكَ
الْفَوَاتِ وَحُسْرَتِهِ ، حَتَّى إِذَا صَحَا وَكُثِفَ عَنْهُ غَطَاءُ السُّكْرِ وَانْتَبَهَ مِنْ رَقْدَةِ الْخَمْرِ ؛
فَهُوَ أَعْلَمُ بِحَالِهِ حِينَئِذٍ .

وهكذا الحال سواء عند كشفِ العطاءِ ومُعَايِنَةِ طَلَائِعِ الْآخِرَةِ وَالْإِشْرَافِ
عَلَى مُفَارَقَةِ الدُّنْيَا ، وَالْإِنْتِقَالِ مِنْهَا إِلَى اللَّهِ ، لَلْأَلَمِ وَالْحُسْرَةِ وَالْعَذَابِ هُنَاكَ
أَشَدُّ بِأَضْعَافٍ مُضَاعَفَةٍ ، فَإِنَّ الْمُصَابَّ فِي الدُّنْيَا يَرْجُو جَبْرَ مُصِيبَتِهِ بِالْعَوَظِ ،
وَيَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ أَصِيبَ بِشَيْءٍ رَثِلٍ لَا بَقَاءَ لَهُ ؛ فَكَيْفَ بِمَنْ مُصِيبَتُهُ بِلا عَوَظٍ عَنْهُ ،
وَلَا بَدَلٍ مِنْهُ ، وَلَا نِسْبَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الدُّنْيَا جَمِيعِهَا ؟ فَلَوْ قَضَى اللَّهُ سَبْحَانَهُ عَلَيْهِ
بِالْمَوْتِ مِنْ هَذِهِ الْحُسْرَةِ وَالْأَلَمِ لَكَانَ الْعَبْدُ حَكِيمًا ، وَالْمَوْتُ لَيَعُودُ أَكْثَرُ أَمْنِيَّتِهِ
وَأكْبَرَ حَسْرَتِهِ ، هَذَا لَوْ كَانَ الْأَلَمُ عَلَى مُجَرَّدِ لَفَوَاتٍ ؛ فَكَيْفَ وَهَذَا مِنْ الْعَذَابِ
عَلَى الرُّوحِ وَلِبَدِنِ بَأْمُورٍ أُخْرَى وَجُودِيَّةٍ مَا لَا يُقَدَّرُ قَدْرُهُ ؟ !

مشارك من حمل هذا الخلق الضعيف هذين الألمين العظيمين، اللذين لا تحبيلهما الجمال الرواسي .

فأعرض الآن على نفسك أعظم محبوب لك في الدنيا، بحيث لا تطيب لك الحياة إلا معه، فأصبحت وقد أخذ منك، وحيل بينك وبينه أخرج ما كنت إليه، فكيف يكون حالك؟ هدد وهدد كل عوض، فكيف بمن لا عوض عنه؟ كما قيل:

من كل شيء إذا ضيعته عوض وما من الله إن ضيعته عوض
وفي أثر إلهي: «ابن آدم، خلقتك لعبادتي فلا تلعب، وتكفئت برزقك فلا تتعب، ابن آدم! أطعني تجدني، فإن وجدتني وحدت كل شيء، وإن فتك فتك كل شيء، وأنا أحب إليك من كل شيء»^(١).

١٠١ - فصل [المحبة جنس تحتها أنواع متفاوتة]:

ولما كانت المحبة جنساً تحتها أنواع متفاوتة في القدر والوصف، كان أغرب ما يذكر فيها في حق الله تعالى ما يختص به ويليق به من أنواعها، وما لا يصلح إلا له وحده، مثل العادة والإبادة وسجودهم، فإن العادة لا تصلح إلا له وحده، وكذلك الإنباء.

وقد تذكر المحبة باسمها لمطابق، كقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة ٥٤]، وقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ إِندَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

وأعظم أنواع المحبة المنعومة: المحبة مع الله التي يسوي المحب فيها بين محبة الله ومحبة الله الذي يتخذ من دونه.

(١) لم أقف له على أصل على كثرة ما ترفده الألسنة! وعلى كثرة ما بحثت عنه!

وأعظم أنواعها المحمودية محبة الله وحده ومحبة ما أحب.

وهذه المحبة هي أصل لسعادة ورأسها التي لا ينجو أحد من العذاب إلا بها

والمحبة لمنهومة الشريعة هي أصل الشقاوة ورأسها التي لا يبقى في العذاب إلا أهلها، فأهل المحبة الذين أحبوا الله وعبدوه وحده لا شريك له لا يدخلون النار، ومن دخلها منهم بدنوبه فإنه لا يبقى فيها منهم أحد

ومدار القرآن على الأمر بتلك المحبة ولوازمها، والنهي عن المحبة الأخرى ولوازمها، وضرب الأمثال والمقاييس للتوعين، وذكر قصص النوعين، وتفصيل أعمال التوعين وأوليائهم ومعبود كليهما، وإخباره عن فعه بالنوعين، وعن حال النوعين في الدور الثلاثة: دار الدنيا، ودار البرزخ، ودار القرار، والقرآن جده في شأن النوعين.

وأصل دعوة جميع الرسل عليهم السلام من أولهم إلى آخرهم، إنما هي عبادة الله وحده لا شريك له، المتضمنة لكمال حبه، وكمال الخضوع والذل له، والإجلال والتعظيم، ولوازم ذلك: من لطافة والتقوى

وقد جاء في «الصحيحين»^(١) من حديث أنس عن النبي ﷺ أنه قال: «والذي نفسي بيده! لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين».

وفي «صحيح البخاري»^(٢) أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «يا رسول الله! والله لأنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي»، فقال: لا يا عمر

(١) روه البخاري (١٤ و ١٥)، ومسلم (٤٤)

(٢) (رقم ٦٢٥٧)

حتى أكون أحب إليك من نفسك، قال: والذي بعثك بالحق؛ لأنت أحب إلي من نفسي، قال: الآن يا عمر.

فإذا كان هذا شأن محبة عبده ورسوله ﷺ، ووجوب تقديمها على محبة نفس الإنسان وولده ووالده والناس أجمعين؛ فما الظن بمحبة مُرسِله سبحانه وتعالى، ووجوب تقديمها على محبة ما سواه؟

ومحبة الرب سبحانه وتعالى تختص عن محبة غيره في قدرها وصفتها، وإفرادها سبحانه بها؛ فإن الواجب له من ذلك كله أن يكون أحب إلى العبد من ولده ووالده، بل من سمعه وبصره ونفسيه التي هي بين حبيبه، فيكون إله الحق ومعبوده أحب إليه من ذلك كله، والشيء قد يُحِبُّ من وجه دون وجه، وقد يُحِبُّ غيره، وليس شيء يُحِبُّ لذاته من كل وجه إلا الله وحده، ولا تصلح الألوهية إلا له، وهَلْوَكَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَمَسَدَتْ [الأنبياء: ٢٢]، والثالث: هو المحبة والطاعة والخصوع.

١٠٢ - فصل [المحبة أصل كل حركة في العالم العلوي والسفلي]:

وكل حركة في العالم العلوي والسفلي فاصلها المحبة، فهي علتها العالوية والغائية.

وذلك لأن الحركات ثلاثة أنواع: حركة اختيارية وإرادية، وحركة طبيعية، وحركة قسرية.

والحركة الطبيعية أصلها السكون، وإنما يتحرك الجسم إذا خرج عن مستقره ومركزه الطبيعي، فهو يتحرك للعود إليه، وخروجه عن مركزه ومستقره إنما هو بتحريك القاسم المحرك له، فله حركة قسرية تتحرك بتحريك محركه وقاسمه، وحركة طبيعية بذاتها يطلُب بها العود إلى مركزه، وكلا حركتيه تابعة

للقاسير المُحرَّك، فهو أصل الحركتين.

والحركة الاختيارية والإرادية هي أصل الحركتين الأخريين، وهي تابعة للإرادة والمحبة؛ فصارت الحركات الثلاثة تابعة للإرادة والمحبة.

والدليل على انحصار الحركات في هذه الثلاث: أن المُتحرك إن كان له شعور بالحركة فهي الإرادية، وإن لم يكن له شعور بها، فلما أن تكون على وفق طبيعته أو لا؟

فالأولى: هي الطبيعية، والثانية: القسرية.

إذا ثبت هذا فما في السماوات والأرض وما بينهما من حركات الأفلاك والشمس والقمر والنجوم والرياح والسحاب والمطر والنبات وحركات الأجنة في بطون مهابتها؛ فإنما هي بواسطة الملائكة المذنبات أمراً والمُقسمات أمراً، كما دل على ذلك نصوص من القرآن والسنة في غير موضع، والإيمان بذلك من تمام الإيمان بالملائكة، فإن الله وكل بالرحم ملائكة، وبالفطر ملائكة، وبالسبت ملائكة، وبالرياح ملائكة، وبالأفلاك ولشمس والقمر والنجوم ملائكة، ووكّل بكل عبد أربعة من الملائكة، كاتبين عن يمينه وشماله، وحافظين من بين يديه ومن خلفه، ووكّل ملائكة بقصر روجه وتجهيزها إلى مستقرها من الجنة والنار، ووكّل ملائكة بمساءلته وامتحانته في قبره وعذابه هناك أو نعيمه، وملائكة تسوقه إلى المَحْشَر إذا قام من قبره، وملائكة تتعذيبه في النار أو بنعيمه في الجنة، ووكّل بالجبّال ملائكة، وبالسحاب ملائكة تسوقه حيث أمرت به، وبالفطر ملائكة تنزله بأمر له بقدر معلوم كما شاء الله، ووكّل ملائكة بغرس لحية وعمار التّيه وفرشها وثيابها والقيام عليها، وملائكة بالدار كذلك

فأعظمُ حُندِ الله الملائكة، ولفظُ (الملئك) يُشعرُ بأنّه رموزٌ مُنفّذة لأمر غيره. فليس لهم من الأمر شيء، بل الأمر كله لله، وهم يُدبرون الأمر ويُقسّمونه

أَمَرَ اللَّهُ وَإِذْنِهِ، قَالَ تَعَالَى إِجْبَاراً عَنْهُمْ: ﴿وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ سَبِيحاً﴾ [مريم: ٦٤]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ [النجم: ٢٦].

وَأَقْسَمَ سُبْحَانَهُ بِطَوَائِفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ لِمُنْفِذِينَ لِأَمْرِهِ فِي الْخَلْقَةِ كَمَا قَالَ: ﴿وَالصَّافَاتِ صَفَاً . فَالزَّاجِرَاتِ زَجْراً . فَالتَّالِيَاتِ ذِكْراً﴾ [الصفات: ١-٣]، وَقَالَ: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفاً . فَالْعَاصِفَاتِ عَصَفاً . وَالنَّاشِرَاتِ نَشْراً . فَالْقَارِعَاتِ قُرْعاً . فَالْمُنْفِيَاتِ ذِكْراً . عُدْتُمْ أَوْ نَذَرْتُمْ﴾ [المرسلات: ١-٦]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَالنَّازِعَاتِ غُرْقاً . وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطاً . وَالسَّابِحَاتِ سَبْحاً . فَالسَّابِقَاتِ سَبْقاً . فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْراً﴾ [النازعات: ١-٥].

وَقَدْ ذَكَرْنَا مَعَى ذَلِكَ وَسُرَّ الْإِقْسَامِ بِهِ فِي كِتَابِ «أَقْسَامِ الْقُرْآنِ»^(١).

وَإِذَا عُرِفَتْ ذَلِكَ، فَجَمِيعُ تِلْكَ الْمَخْبُتَاتِ وَالْحَرَكَاتِ وَالْإِرَادَاتِ وَالْأَفْعَالِ هِيَ عِبَادَةُ مِنْهُمْ لِرَبِّ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ، وَجَمِيعُ الْحَرَكَاتِ الطَّبِيعِيَّةِ وَالْقُسْرِيَّةِ تَابِعَةٌ لَهَا، فَلَوْلَا الْحَبُّ مَا دَارَتْ الْأَفْلَاقُ، وَلَا تَحَرَّكَتِ الْكَوَاكِبُ النَّيِّرَاتُ، وَلَا هَمَّتِ الرِّيَّاحُ الْمُسَخَّرَاتُ، وَلَا مَرَّتِ السُّحُبُ الْحَامِلَاتُ، وَلَا تَحَرَّكَتِ الْأَجِنَّةُ فِي بُطُونِ الْأَمْهَاتِ، وَلَا انْصَدَعَ عَنِ الْحَبِّ أَنْوَاعُ الْبَيَاتِ، وَلَا اضْطَرَبَتْ أَمْوَجُ الْبِحَارِ الزَّاخِرَاتِ، وَلَا تَحَرَّكَتِ الْمُدَبِّرَاتُ وَالْمُقَسِّمَاتُ، وَلَا سَبَّحَتْ بِحَمْدِ فَاطِرِهَا الْأَرْضُونَ وَالسَّمَاوَاتُ، وَمَا فِيهَا مِنْ أَنْوَاعِ الْمَخْلُوقَاتِ، فَسَحَانَ مَنْ ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ لُسْبَعاً وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ خَلِيفاً غَفُوراً﴾ [الإسراء: ٤٤].

(١) وَهُوَ الْمُسَمَّى «التَّيْيَانُ»، فَانْظُرْ (ص ٢٦٨) مَعَهُ.

١٠٣ - فصل [كلُّ حيٍّ له إرادة ومحبّة]:

فإذا عُرِفَ ذلك فكلُّ حيٍّ له إرادة ومحبّة وعملٌ بحسبه، وكلُّ مُتَحَرِّكٍ وأصلُ حركته المحبّة والإرادة، ولا صلاح للموجوداتِ إلّا بأن تكون حركتها ومحبتها لفاطرها وبارئها وحده، كما لا وجود لها إلّا بإبداعه وحده.

ولهذا قال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]، ولم يقل سبحانه: لما وُجِدَتَا ولكانتا معبودتين، ولا قال: لَعُدِمَا؛ إذ هو سبحانه قادرٌ أن يُقيهما على وجه الفساد، لكن لا يمكن أن يكون على وجه الصلاح والاستقامة إلّا بأن يكون الله وحده هو معبودهما ومعبود ما خَوَّنَهُ وسكنَ فيهما، فلو كان للعالم إلهان لفسد نظامه غيبة الفساد، فإنَّ كُلَّ إله كان يطلبُ مُغالاةً الآخر، والعُلوُّ عليه، وتمرُّده دونه بالإلهية، إذ الشُّركَةُ تُقْصِرُ يتأفَى كمال الإلهية، والإله لا يرضى لنفسه أن يكون إلهاً ناقصاً، فإن قهر أحدهما الآخر كان هو الإله وحده، والمقهور ليس بإله، وإن لم يقهر أحدهما الآخر لزم عجز كلٍّ منهما وبقصه، ولم يكن تامَّ الإلهية، فيجب أن يكون فوقهما إله قاهرٌ لهما حاكمٌ عليهما، وإلّا دُهِبَ كلٌّ منهما بما خلق، وطلب كلٌّ منهما العلوَّ على الآخر، وفي ذلك فسادٌ أمر السجاوات والأرض ومن فيهما، كما هو المعهود من فساد لبلد إذا كان فيه ملكان متكاثرين، وفساد الزوجة إذا كان لها بعلان، والشُّوْلُ^(١) إذا كان فيه فحلان.

وأصلُ فساد العالم إنما هو من اختلاف الملوك والخلفاء، ولهذا لم يطمع أعداء الإسلام فيه في زمنٍ من الأزمنة إلّا في زمن تعدد ملوك المسلمين.

(١) في (المصباح المير) (ص ٣٢٨) وشالت المائنة بدسها (شولاً) - عند النجاش - رفته،

وهي شائل.

واختلافهم، وانفراد كل منهم ببلايه، وطلب بعضهم العلو على بعض^(١).

فصلاح السموات والأرض واستقامتهما وانتظام أمر المخلوقات على أتم نظام من أظهر الأدلة على أنه لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد [يحيى ويميت] وهو على كل شيء قدير، وأن كل معبود من لدن عرشه إلى قرار أرضه باطل إلا وجهه الأعلى، قال تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ مِمَّا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ. عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [المؤمنون: ٩١ و٩٢].

وقال: ﴿أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُشْرِكُونَ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِةُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يُصِفُونَ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢١ - ٢٣].

وقال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلَهِةُ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتِغَوْا لِي فِي الْعَرْشِ سُبُلًا﴾ [الإسراء: ٤٢].

فقال: المعنى لا تبتغوا السبيل إليه بالمعاليه والقهر، كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض، ويدل عليه قوله في الآية الأخرى: ﴿وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [المؤمنون: ٩١].

قال شيخنا^(٢) رضي الله عنه، والصحيح أن المعنى: لا تبتغوا إليه سبيلاً بالصرب إليه وطاعته، فكيف تعبدونهم من دونه؟ وهم لو كانوا لهة كما يقولون لكانوا عبيداً له.

(١) ووقع الأئمة اليوم بكل ما تحمته من ساقص وبقاص، وتشتت رتقت، فهو أكبر دليل على هذ الكلام النفيس لأصيل

(٢) هو شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية رحمه الله تعالى

قال: ويدلُّ على هذا وجوه

منها: قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ [الإسراء: ٥٧]، أى: هؤلاء الذين يُعْبِدُونَهُمْ مِنْ دُونِي هم عبادي كما أنتم عبادي، تَرْجُونَ رَحْمَتِي وتخافون عَذَابِي؛ فلماذا تعبدونَهُمْ مِنْ دُونِي؟

الثاني: أنه سبحانه لم يَقُلْ: لا تَبْتَغُوا عَلَيْهِ سَبِيلًا، بل قال: ﴿لَا تَبْتَغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٤٢]، وهذا اللفظ إما يُسْتَعْمَلُ فِي التَّقَرُّبِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ [لمائدة: ٣٥]. وأما فِي الْمَعْلَبَةِ فإِذَا سَتَعْمَلُ بِـ (على)، كَقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ أَطَعْتُمْ فَلََّا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٣٤]

الثالث: أنهم لم يقولوا: إِنَّ آلِهَتَهُمْ تُغَالِبُهُ وَتَطْلُبُ الْعُلُوَّ عَلَيْهِ، وهو سبحانه قد قال: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ﴾ [الإسراء: ٤٢]، وهم إنما كانوا يقولون: إِنَّ آلِهَتَهُمْ نَتَغَيُّ التَّقَرُّبَ إِلَيْهِ وَتَقَرُّبُهُمْ زُلْفَىٰ إِلَيْهِ، فقال: لو كان الأمر كما تقولون لكانت تلك آلهة عبيد له؛ فلماذا تعبدون عبيده مِنْ دُونِهِ؟!

١٠٤ - فَصْلُ [آثار المحبة وتوابعها ولوازمها وأحكامها]:

والمحبة لها آثار وتوابع ولوازم وأحكام، سوء كانت محمودة أو مذمومة، نافعة أو ضارة، مِنْ لَوْجَد، وَالدُّوْق، وَالحلاوة، والشوق، والأنس، والاتصال بالمحجوب والقرب منه، والافتصال عنه والبعد منه، والصّد والهجران، والفرح والسرور، والكآب والحزن، وغير ذلك مِنْ أحكامها ولوازمها.

والمحبة لمحمودة هي المحبة النافعة التي تجلب لصاحبها ما ينفعه في دُنياه وآخرته، وهذه المحبة هي عنوان السعادة، وضدها هي التي تجلب

لصاحبها ما يضره في دينه وآخرته، وهي عنوان شقاوته.

ومعلوم أن الحي العاقل لا يختار ما يضره ويُسْقِيهِ، وإنما يصدر ذلك عن جهل وظلم؛ فإن النفس قد تهوى ما يضرها ولا ينعّمها، وذلك ظلم من الإنسان لنفسه؛ إما بأن تكون جاهلة بحال محبوبها بأن تهوى الشيء وتُحِبُّهُ غير عالمة بما في محبته من المضرّة، وهذا حال من اتّبع هواه بغير علم، وإما عالمة بما في محبته من المضرّة لكن توترّ هواها على علمها، وقد تركّب محبتها من أمرين:

اعتقاد فاسد.

وهوى مذموم.

وهذا حال من اتّبع الظن وما تهوى الأنفس؛ فلا تنقّ المحبّة الفاسدة إلا من جهل أو اعتقاد فاسد أو هوى غالب، أو ما تركّب من ذلك وأعان بعضه بعضاً، فتفتق شهوة وشهوة، شبهة يشبه بها الحق بالباطل وتزيّن له أمر المحبوب، وشهوة تدعو إلى حصوله، فيساعده جيش الشهوة والشهوة على جيش العقل والإيمان، والغلبة لأقواهما.

وإذا عرفت هذا فتوابع كل نوع من أنواع المحبّة له حكم متوابعه، فالمحبّة النافعة المحمودّة التي هي عنوان سعادة العبد وتوابعها كلّها نافعة له، حكمها حكم متوابعها؛ فإن نكح نفعه، وإن حرد نفعه، وإن فرح نفعه، وإن انقبض نفعه، وإن انبسط نفعه؛ فهو يتقلّب في منازل المحبّة وأحكامها في مريد وربح وقرية.

والمحبّة الضارة المذمومة توابعها وآثارها كلّها ضارة لصاحبها متعدّة له من ربه، كيفما تقلّب في آثارها ونزل في منازلها فهو في خسارة وتعب.

وهذا شأن كل فعل تولّد عن طاعة ومعصية، فكل ما تولّد من الطاعة فهو

زيادة لصاحبها وقربة، وكل ما تولد عن المعصية فهو خسران لصاحبه وبعد، قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْؤُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ . وَلَا يَتَعَفَّوْنَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِياً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٢٠ و ١٢١].

فاحذر سبحانه في الآية الأولى أن المتولد عن طاعتهم وأفعالهم يكتب لهم به عمل صالح.

وأخبر في الثانية أن أعمالهم الصالحة التي باشروها تكتب لهم أنفسهم. والفرق بينهما: أن الأول ليس من فعلهم، وإنما تولد عنه، فكتب لهم به عمل صالح، والثاني نفس أعمالهم فكتبت لهم.

فليتأمل قتل المحبة هذا الفصل حق التأمل ليعلم ما له وما عليه:
سَيَعْلَمُ يَوْمَ الْعَرْضِ أَيُّ بَضَاعَةٍ أَضَاعَ وَعِنْدَ الْمِيزَانِ مَا كَانَ خَصْلاً

١٠٥ - فصل [المحبة والإرادة أصل كل دين]:

وكما أن المحبة والإرادة أصل كل فعل كما تقدم، فهي أصل كل دين سواء أكان حقاً أو باطلاً، فإن الدين هو من الأعمال الساطنة والظاهرة، والمحبة والإرادة أصل ذلك كله، والدين هو الطاعة والعبادة والحق، فهو لطاعة اللازمة الدائمة التي صارت خلقاً وعادة، ولهذا فسّر الخلق بالدين في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤]

قال الإمام أحمد عن ابن عبيدة: قال ابن عباس: «الحنى دين عظيم»^(١).

(١) أعرج نحوه - عه - ابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مَرْوَيْه، كما هي =

وَسُئِلَتْ عَائِشَةُ عَنْ خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: «كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنُ» (١).
وَالَّذِينَ فِيهِ مَعْنَى الْإِذْلَالِ وَالْفَهْرِ، وَفِيهِ مَعْنَى الذُّلِّ وَلِخُضُوعِ وَالطَّاعَةِ؛
فَلِذَلِكَ يَكُونُ مِنَ الْأَعْلَى إِلَى الْأَسْفَلِ؛ كَمَا يُقَالُ: ذِنْتُهُ فِدَانٌ، أَيْ: قَهْرَتُهُ فِدْلٌ.
قَدِ الشَّاعِرُ:

هُوَ ذَاكَ الرَّيَّابُ إِذَا كَرِهُوا الدُّنَى فَأَضْحَوْا بِعِزَّةٍ وَصِيَالٍ
وَيَكُونُ مِنَ الْأَدْنَى إِلَى الْأَعْلَى، كَمَا يُقَالُ: ذِنْتُ اللَّهِ، وَذِنْتُ لِبِهِ. وَفَلَانٌ
لَا يَدِينُ اللَّهَ دِينًا، وَلَا يَدِينُ لِلَّهِ بَدِينًا، فِدَانُ اللَّهِ، أَيْ: أَطَاعَ اللَّهَ وَاحِدَهُ وَحَقَّهُ،
وَدَانَ لِلَّهِ، أَيْ: خَشَعَ لَهُ وَخَضَعَ وَذَلَّ وَانْقَادَ.

وَالَّذِينَ الْبَاطِلُ لَا تُدْ فِيهِ مِنَ الْحُبِّ وَالْخُضُوعِ كَالْعَادَةِ سَوَاءً، بخلافِ
الَّذِينَ الظَّاهِرُ؛ فَإِنَّهُ لَا يَسْتَلْزِمُ الْحُبَّ، وَإِنْ كَانَ فِيهِ انْقِيَادٌ وَذَلٌّ فِي الظَّاهِرِ.

وَسَمَّى اللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَوْمَ لِقَايَةِ يَوْمِ الدِّينِ فَإِنَّهُ الْيَوْمُ الَّذِي يُدِينُ فِيهِ
النَّاسُ بِأَعْمَالِهِمْ، إِنْ حَيْرًا مَخِيرًا، وَإِنْ شَرًّا فَشَرًّا، وَذَلِكَ يَتَضَمَّنُ جِزَاءَهُمْ
وَحِسَابَهُمْ، فَلِذَلِكَ قُسِّرَ يَوْمُ الْجِزَاءِ وَيَوْمُ الْحِسَابِ.

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ . تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾
[الواقعة: ٨٦ و ٨٧]؛ أَيْ: هَلَّا تَرُدُّونَ الرُّوحَ إِلَى مَكَانِهَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَرْبُوبِينَ وَلَا
مَقْهُورِينَ وَلَا مُجْزِيَّينَ.

وَهَذِهِ الْآيَةُ تَحْتَاجُ إِلَى تَفْسِيرٍ؛ فَإِنَّهَا سَبَقَتْ لِلِاحْتِجَاجِ عَلَيْهِمْ فِي
إِنْكَارِهِمُ الْبُعْثَ وَالْحِسَابَ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ الدَّلِيلُ مُسْتَلْزِمًا لِمَدْلُولِهِ، نَحْوِ:

«لدر المثورة» (٨ / ٢٤٣)

واحد. «تفسير ابن كثير» (٨ / ٢١٤).

(٩) رواه مسلم (٧٤٦)

يَتَقَلُّ الدُّفْعُ مِنْهُ إِلَى الْمَدْلُولِ ، لَمَّا بَيَّهَ مِنَ التَّلَازُمِ ، فَكُلُّ مَلْزُومٍ دَلِيلٌ عَلَى لَازِمِهِ ، وَلَا يَجِبُ الْعَكْسُ .

ووجه الاستدلال . أنهم إذا أنكروا البعث والحزاء فقد كفروا بربهم ، وأنكروا قُدْرَتَهُ وَرَبِّيَّتَهُ وَحُكْمَتَهُ ، فَلَمَّا أَنْ يُقْرَأَ بَأْنُ لَهُمْ رَبًّا قَاهِرًا لَهُمْ مُتَصَرِّفًا فِيهِمْ كَمَا يَشَاءُ : يُعْمِتُهُمْ إِذَا شَاءَ ، وَيُحْيِيهِمْ إِذَا شَاءَ ، وَيَأْمُرُهُمْ وَيَنْهَاهُمْ ، وَيُسَبِّحُ مُحْسِنُهُمْ وَيُعَاقِبُ مُسِيئُهُمْ ، وَإِنْ أَنْ لَا يُقْرَأَ بِرَبِّ هَذَا شَأْنُهُ ، فَإِنْ أَقْرَأُوا بِهِ آمَنُوا بِالْبَعثِ وَالشُّعُورِ ، وَالْدِّينِ الْأَمْرِيِّ وَالْجَزَائِيِّ ، وَإِنْ أَنْكَرُوهُ وَكَفَرُوا بِهِ ، فَقَدْ زَعَمُوا أَنَّهُمْ عِبَادُ مَرْبُوبِينَ وَلَا مُحْكَمِينَ عَلَيْهِمْ ، وَلَا لَهُمْ رَبٌّ يَتَصَرَّفُ فِيهِمْ كَمَا أَرَادَ ، فَهَلَّا نَقُصِّرُ عَلَى دَفْعِ الْمَوْتِ عَنْهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ، وَعَلَى رَدِّ الرُّوحِ إِلَى مَسْقَرِهَا إِذَا بَلَغَتْ الْحَنُوقُ ؟ !

وهذا حِطَابٌ لِلْحَاصِرِينَ ، عِنْدَ الْمُخْتَضِرِ ، وَهُمْ يُعَانِنُونَ مَوْتَهُ : أَيُّ : فَهَلَّا تَرُدُّونَ رُوحَهَا إِلَى مَكَانِهَا إِنْ كَانَ لَكُمْ قُدْرَةٌ وَتَصَرُّفٌ ، وَلَسْتُمْ مَرْبُوبِينَ وَلَا مَقْهُورِينَ لِقَاهِرٍ قَادِرٍ ، تَمْضِي عَلَيْكُمْ أَحْكَامُهُ ، وَتَنْفُذُ فِيكُمْ أَوَامِرُهُ ، وَهَذَا عَايَةُ التَّعْجِيزِ لَهُمْ ؛ إِنْ تَبَيَّنَ عَمَلُهُمْ عَنْ رَدِّ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ ، وَلَوْ جُمِعَ عَلَى ذَلِكَ الثَّقَلَانِ .

فَيَا لَهَا مِنْ آيَةٍ دَالَّةٍ عَلَى رَبِّيَّتِهِ سُبْحَانَهُ ، وَوَحْدَانِيَّتِهِ ، وَتَصَرُّفِهِ فِي عِبَادِهِ ، وَتَفُؤْذِ أَحْكَامِهِ فِيهِمْ ، وَجَزَائَانِهَا عَلَيْهِمْ .

وَالدِّينُ دِينَانِ . دِينٌ شَرْعِيٌّ أَمْرِيٌّ ، وَدِينٌ جِسَامِيٌّ جَزَائِيٌّ ، وَكِلَاهُمَا لِلَّهِ وَحْدَهُ ؛ فَالْدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ أَمْرًا وَجَزَاءً ، وَالْمَحَبَّةُ أَصْلُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الدِّينَيْنِ ، فَإِنْ مَا شَرَعَهُ سُبْحَانَهُ وَأَمَرَ بِهِ فَإِنَّهُ يُحِبُّهُ وَيَرْضَاهُ ، وَمَا نَهَى عَنْهُ فَإِنَّهُ يَكْرَهُهُ وَيُبْغِضُهُ لِمَنَافَاتِهِ لَمَّا يُحِبُّهُ وَيَرْضَاهُ ؛ فَهُوَ يُجِبُّ ضِلَّةً ؛ فَعَادَ دِينُهُ الْأَمْرِيُّ كُلُّهُ إِلَى مُحِبَّتِهِ وَرِضَاهُ .

وَدِينُ الْعَبْدِ لِلَّهِ بِهِ ، نَمَّا يُقْبَلُ إِذَا كَانَ عَنْ مُحَبَّةٍ وَرِضَى ، كَمَا قَالَ ﷺ : (ذَاقُوا

طعم الإيمان من رضي بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ رسولاً^(١).

فهذا الدين قائم بالمحبة، وبسببها شرع، ولأجلها شرع، وعليها أسس، وكذلك دينه الجزائي فإنه يتضمن مجارة المحبين بإحسانه والمسيء بإساءته، وكل من الأمرين محبوب للرب، فإنهما عدله وفضله، وكلاهما من صفات كماله، وهو سبحانه يحب صفاته وأسمائه، ويحب من يحبها.

وكل واحد من الدينين فهو صراط المستقيم الذي هو عليه سبحانه فهو على صراط مستقيم، في أمره ونهيه وثوابه وعقابه، كما قال تعالى إخباراً عن نبي هود عليه الصلاة والسلام أنه قال لقومه: ﴿إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ . مِنْ دُونِهِ فَكِتُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ . إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبُّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِأَصْبَتِهَا إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [هود: ٦٤ - ٥٦].

ولما علم نبي الله هود عليه السلام أن ربه على صراط مستقيم في خلقه وأمره ونهيه، وثوابه وعقابه، وقضائه وقدره، ومنعه وعطائه، وعافيته وبلائه، وتوفيقه وخلّقه، لا يخرج في ذلك عن موجب كماله المقدس، الذي تقتضيه أسماؤه وصفاته، من العدل والحكمة والرحمة، والإحسان، والفضل، ووضع الثواب في موضعه، والعقوبة في موضعها اللائق بها، ووضع التوفيق والخلل والعطاء والمنع والهداية والإضلال، كل ذلك في أماكنه ومجالاته اللائقة به - بحيث يستحق على ذلك كمال الحمد والثناء - أوجب له ذلك العدم والعرفان، إذ نادى على رؤوس الأمل من قومه بخنان ثابت وقلب غير خائف بل متحرر لله: ﴿إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ . مِنْ دُونِهِ فَكِتُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ . إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبُّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ

(١) رواه مسلم (٣٤)

بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٤-٥٦﴾ [هود: ٥٤-٥٦].

ثم أخبر عن عموم قدرته وقهره لكل ما سواه، وذلك كل شيء لعظمته، فقال: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، فكيف أخاف من ناصيته بيد غيره، وهو في قبضته وتحت قهره وسلطانه دونه! ومثل هذا الأمر أجهل الجاهل وأقبح الظلم!؟

ثم أخبر أنه سبحانه على صراط مستقيم، في كل ما يقضيه ويقدّره فلا يخاف لعدو خوّره ولا ظلمه، فلا أخاف ما دونه، فإن ناصيته بيده، ولا أخاف جوره ولا ظلمه، فإنه على صراط مستقيم، فهو سبحانه ماضٍ في عده حكمه، عذب فيه قصاؤه، له الملك وله الحمد، لا يخرج تصرفه في عاده عن العدل والفضل، إن أعطى وأكرم وهدى ووفق ففضله ورحمته، وإن منع وأهان وأضلّ وخلد وأشقى فعدله وحكمته، وهو على صراط مستقيم في هذا وهذا.

وفي الحديث الصحيح: «ما أصاب عبداً قط هم ولا حزن، فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدلٌ في قضاؤك، أسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك. أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني، وذهاب همي وغمي، ألا أدعيت الله همه وغمه وأبدله مكانه فرجاً، قالوا: يا رسول الله! ألا نتعلمهن؟ قال: بلى، ينبغي لمن سمعهن أن يتعلمهن»^(١).

وهذا يتناول حكم الرب الكوني والأمري وقضائه الذي يكون باختيار

(١) رواه أحمد (١ / ٣٩١، ٤٥٢)، وابن حبان (٩٧٢)، والطبراني في الكبير،

(١٠٣٥٢)، وسنن أبي يعلى (٥٠٩ / ١)، وأبو يعلى (٥٢٩٧) عن ابن مسعود بسند صحيح

وانظر - لريادة العائلة - سلسلة الأحاديث الصحيحة (١٩٩٩) لشبكة الألباني.

العبد وغير اختياره، وكلا الحكمين ماضٍ في عبده، وكلا لقضاءين عدلٍ فيه، فهذا الحديث مُشتقٌّ مِنْ هذه الآية، بينهما أقربُ نسبٍ.

١٠٦ - فصلُ [المفاسد العاجلة والآجلة من عشق الصور]:

ونحنمُ الجوابَ بفصلٍ مُتعلّقٍ بعشقِ الصور وما فيه من المفاسدِ العاجلة والآجلة، وإنْ كانتْ أضعافُ ما يذكره ذاكِرٌ؛ فإنه يُفسدُ القلبَ بالذاتِ، وإذا فسدَ القلبُ فسدتِ الإراداتُ والأقوالُ والأعمالُ، وفسدَ نُفُوسُ التوحيدِ كما تقدّمَ، وكما سَنُقرُّهُ أيضاً إنْ شاءَ الله.

واللهُ سبحانه وتعالى إنما حكى هذا المرضَ عن طائفتينِ مِنْ لُئاسٍ وهما اللوطيةُ والنساءُ؛ فأخبرَ عن عشقِ امرأةِ العزيزِ ليوسفَ وما راودتهُ وكادتهُ به، وأخبرَ عن الحالِ التي صاَرَ إليها يوسفُ بصبره وعِفِّهِ وتقواه، مع أنْ الذي أُنْتَبِىَ به أمرٌ لا يصبرُ عليه إلّا مَنْ هبَّره اللهُ، فإنْ مُوافَقَةُ الفعلِ بحسبِ قُوَّةِ الدَّاعي وروالِ الامتناعِ، وكانَ الدَّاعي ما هنا في غايةِ القُوَّةِ، وذلكَ لوجوهٍ.

أحدها: ما رَكَّبَهُ اللهُ سبحانه في طَبْعِ الرجلِ مِنْ ميلِهِ إلى المرأةِ، كما يميلُ العطشانُ إلى الماءِ، والجائعُ إلى الطعامِ، حتى إنْ كثيراً مِنَ الناسِ يصبرُ عن الطعامِ والشرابِ ولا يصبرُ عن النساءِ، وهذا لا يُدْمُ إذا صادفَ جِلًّا، بل يُحَمَّدُ كما في كتابِ «الزهد»^(١) للإمامِ أحمدَ مِنْ حديثِ يوسفَ بنِ عطيةَ الصنعاءِ

(١) لم أره في مطبوعته

وقوله في آخره. «أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن» مما تفرَّدَ به عند أحمد

هنا يوسف بن عطية الصنعاء، وهو متروكٌ

والحديث - دون المريدة - ثابتٌ صحيحٌ

فقد رَواهُ أحمدُ في «مسنده» (٣ / ١٢٨ و ١٩٩ و ٢٨٥)، والسنائي في «مسنده» (٣٩٣٩).

وفي «عشرة النساء» (رقم ١ و ٧)، والحاكم (٢ / ١٦١)، وأبو يعلى (٣٤٨٢) و (٣٥٣٠)، والبيهقي =

عن ثابت البناني عن أنس عن النبي ﷺ: «حُبِّبْ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ النِّسَاءَ
وَالطَّيِّبَ، اصْبِرْ عَنِ لَطْعَامِ وَالشَّرَابِ وَلَا اصْبِرْ عَنْهُنَّ».

الثاني: أن يوسف عليه السلام كان شاباً، وشهوة الشاب وحْدَتُهُ أقوى.

الثالث: أنه كان عزباً ليس له زوجة ولا مربية تكسر ثورة الشهوة.

الرابع: أنه كان في بلاد غريبة يتأذى للعريب فيها من قضاء الوطر ما لا
يتأذى له في وطنه، وبين أهله ومعارفه.

الخامس: أن المرأة كانت ذات منصب وجمال، بحيث إن كل واحد من
هذين الأمرين يدعو إلى موافقتها.

السادس: أنها غير مُمتنعة ولا آبية، فإن كثيراً من الناس يُزِيلُ رَغْبَتَهُ فِي
المرأة إياؤها وامتناعها؛ لِمَا يَجِدُ فِي نَفْسِهِ مِنْ دَلِّ الْحُضُوعِ وَالسَّوَالِ لَهَا، وكثير
مِنَ النَّاسِ يَزِيدُهُ الْإِبَاءُ وَالْامْتِنَاعُ إِرَادَةً وَحُبًّا، كما قال الشاعر:

وَرَادَنِي كَلْفًا فِي الْحُبِّ أَنَّ مُنِعْتُ أَحَبُّ شَيْءٍ إِلَى الْإِنْسَانِ مَا مُنِعَا
فَطِبَاعُ النَّفْسِ مُخْتَلَفَةٌ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَتَصَاعَفُ حُبَّهُ عِنْدَ بَذْلِ الْمَرْأَةِ وَرَغْبَتِهَا
وَيُضْمَجِلُ عِنْدَ إِبَائِهَا وَامْتِنَاعِهَا.

وأخبرني بعض القضاة أن إرادته وشهوته تَضْمَجِلُ عِنْدَ امْتِنَاعِ امْرَأَتِهِ أَوْ
سُرِّيَّتِهِ وَإِبَائِهَا، بحيث لا يُعَاوِذُهَا، وسهم من يتصاعف حُبُّهُ وَإِرَادَتُهُ بِالْمُنْعِ فَيَسْتَدُّ
شَوْقَهُ كُلَّمَا مُنِعَ، ويحصل له مِنَ اللَّبَّةِ بِالظَّفْرِ تَظْيِيرٌ مَا يَحْصُلُ لَهُ مِنَ اللَّبَّةِ بِالظَّفْرِ
بِالصَّدِّ بَعْدَ امْتِنَاعِهِ وَبِقَارِهِ، واللَّيْلَةُ بِإِدْرَاكِ الْمَسْأَلَةِ بَعْدَ اسْتِصْعَابِهَا وَشِدَّةِ الْحَرَمِ.

- (٧ / ٧٨) من طرق عن ثابت عن أنس

وقد حسن إسناده لحافظ ابن حجر في «التلخيص الحبير» (٣/ ١٩٦). وانظر: «المقاصد
الحسنة» (ص ٢٩٩) للسخاوي، و«زاد المعاد» (١/ ٢٥٠) لمصنف، وما سيأتي (ص ٣٦٦).

على إدراكها .

السابع : أنها طَلَبَتْ وأرادتْ وراودتْ وتَذَلَّتِ الجُهدَ ؛ فَكَفَّتْهُ مُؤَنَةُ الطَّلَبِ
وَذُلُّ الرِّعْبَةِ إليها ، بل كانت هي الرُّعْبَةُ الذَّلِيلَةُ ، وهو العَرِيرُ المرغوبُ إليه

الثامن . أنه في دارها وتحت سُلْطَانِهَا وقهرها ؛ بحيث يخشى أن لم
يُطَاوِعْهَا مِنْ أذاها له ؛ فاجتمع دَاعِي الرِّعْبَةِ والرَّهْبَةِ

التاسع : أنه لا يَخْشَى أَنْ تَنِمَّ عليه هي ولا أَحَدٌ مِنْ جَهِتِهَا ، فإنها هي
المُطَالِبَةُ الرَّاعِبَةُ ، وقد غَلَقَتْ الأبوابَ وَعَيَّيَتِ الرِّقَبَةَ .

العاشر : أنه كَانَ فِي الظَّاهِرِ مَمْلُوكًا لَهَا فِي الدَّارِ ، بحيث يسحلُ ويخرجُ
ويحضرُ معها ولا يُنْكِرُ عليه ، وكانَ الْآنَسُ سابقًا على الطَّلَبِ ، وهو مِنْ أَقْوَى
الدَّوَاعِي ، كما قيلَ لَامْرَأَةٍ شَرِيفَةٍ^(١) مِنْ أَشْرَافِ الْعَرَبِ : مَا حَمَلْتُكَ عَلَى الرَّئْيِ ؟
قَالَتْ : «قَرُبَ الْوَسَادِ وَطَوَّلَ السَّوَادُ» ، تعني قَرُبَ وَسَادِ الرَّجُلِ مِنْ وَسَادَتِي ، وطَوَّلَ
السَّوَادُ بَيْنَنَا .

الحادي عشر : أنها اسْتَعَدَّتْ عليه بِأَثَمَةِ الْمَكْرِ وِلاَحْتِيَالٍ ، فَأَرَتْهُ إِيَّاهُنَّ
وَشَكَّتْ حَالَهَا إِلَيْهِنَّ لِتَسْتَعِينَ بِهِنَّ عَلَيْهِ ، فاستعانَ هو بِاللَّهِ عَلَيْهِنَّ فَقَالَ : ﴿وَالَا
تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [يوسف : ٣٣] .

الثاني عشر : أنها تَوَعَّدَتْهُ بِالسَّجْنِ وَالصَّغَارِ ، وهذا بَوَعٌ إِكْرَاهٍ ؛ إِذْ هُوَ تَهْدِيدُ
مَنْ يَمْلِكُ عَلَى لَظْمٍ مَا هَدَّدَ بِهِ ، فاجتمع دَاعِي لَشَهْرَةِ دَاعِي السَّلَامَةِ مِنْ ضَيْقِ
السَّجْنِ وَالصَّغَارِ .

الثالث عشر : أَنَّ الزَّوْجَ لَمْ يُظْهِرْ مِنَ الْعِمْرَةِ وَالنَّحْوَةِ مَا يَفْرُقُ بِهِ بَيْنَهُمَا ،
وَيَبْعِدُ كُلًّا مِنْهُمَا عَنِ صَاحِبِهِ ، بل كَانَ عَايَةً مَا قَاتِلُهَا بِهِ أَنْ قَالَ لِيُوسُفَ : ﴿أَعْرِضْ

(١) هي هند بنت عُتْبَةَ ، فانظر : «أعلام النساء» (٥ / ٢٢١)

عَنْ هَذَا ﴿يُوسُفَ: ٢٩﴾، وَلِلْمَرَأَةِ: ﴿سَتَفِيرِي لِدُنْبِكَ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ
الْحَاطِثِينَ﴾ [يُوسُفَ ٢٩]، وَشِدَّةُ الْغَيْرَةِ لِلرَّحْلِ مِنْ أَقْوَى الْمَوَاسِعِ، وَهَذَا لَمْ
يُظْهَرْ مِنْهُ عَيْرَةٌ

وَمَعَ هَذِهِ الدُّوْعَى كُلُّهَا فَاتَّرَ مَرْضَاةُ اللَّهِ وَخَوْفُهُ، وَحَمَلَهُ حُبُّهُ لِلَّهِ عَلَى أَنْ
اخْتَارَ السَّجْنَ عَلَى الرِّئْيِ ﴿قَالَ رَبُّ السُّجُنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ﴾
[يُوسُفَ: ٣٣]، وَعَلِمَ أَنَّهُ لَا يُطِيقُ صَرْفَ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ، وَأَنَّ رَبَّهُ تَعَالَى إِنْ لَمْ
يَعْصِمَهُ وَيَصْرِفْ عَنْهُ كَيْدَهُمْ صَبًا إِلَيْهِمْ بِضَعْفِهِ وَكَانَ مِنَ الْجَاهِلِينَ، وَهَذَا مِنْ
كَمَالِ مَعْرِفَتِهِ بِرَبِّهِ وَبِنَفْسِهِ.

وَفِي هَذِهِ الْقِصَّةِ مِنَ الْعَبَرِ وَالْفَوَائِدِ وَالْحِكَمِ (١) مَا يَزِيدُ عَلَى أَلْفِ قَائِدَةٍ،
لَعَلَّأَنْ يَفْقَهُ لِلَّهِ أَنَّ تَقَرُّدَهَا فِي مَصْنَفٍ مُسْتَقِلٍّ.

١٠٧ - فَصْلٌ [مَنْ حَكَى اللَّهُ عَنْهُمْ الْعَشَقَ]:

وَالطَّائِفَةُ الثَّانِيَةُ، الَّذِينَ حَكَى اللَّهُ عَنْهُمْ الْعَشَقَ هُمُ الْمَوَطِئَةُ، كَمَا قَالَ
تَعَالَى: ﴿وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ﴾. قَالَ إِنْ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ. قَالُوا وَلَمْ تَنْهَكَ عَنْ الْعَالَمِينَ. قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ
فَاعِلِينَ لَعَنْتُكُمْ أَنْتُمْ لَمْ يَسْكُرْتُمْ بِعَمَهُونَ ﴿[الْحَجَر: ٦٧ - ٧٢]﴾ فَهَذِهِ الْأُمَّةُ
عَشِقَتْ، فَحَكَاهُ سَحَابُهُ عَنْ طَائِفَتَيْنِ، عَشَقَ كُلُّهُمَا مَا حُرِّمَ عَلَيْهِ مِنَ الصُّورِ
وَلَمْ يُبَالِ بِمَا فِي عَشَقِهِ مِنَ الصَّرَرِ.

وَهَذَا دَاءُ أَعْمَى الْأَطْبَاءِ دَوَائُهُ، وَعَزَّ عَلَيْهِمْ شِعَاؤُهُ، وَهُوَ لَعَمْرُ اللَّهِ الدَّاءُ

(١) نَظَرُ «شِعَاءِ الْعَبِيلِ» (ص ٤٠٠ - ٤٣٤)، وَ«سَائِلُ الْمَوَائِدِ» (١ / ١٩)، وَ«رَوْضَةُ

الْمَحْبِينَ» (ص ٣٤٢ - ٣٤٥) كُلُّهَا لِلْمَصْنُفِ

وَفَارِسُ بَكْتَابُ «ابْنُ الْقَيْمِ» حَيَاتُهُ وَآثَارُهُ (ص ٢٩٥) لِعُضَيْلَةِ الْأَخِ الشَّيْخِ بَكْرِ أَبُو رَيْدٍ

الغضال، والسُّم القتال، الذي ما عنق بقلب إلا وعز على الورى استعاذه من
إساره، ولا ستمت ناره في مهبته إلا وصفت على الخلق تخلصها من ناره.

وهو أقسام

فإنه تارة يكون كفرًا، كمن اتخذ معشوقه بدلًا، يحبه كما يحب الله، فكيف
إذا كنت محبته أعظم من محبة الله في قلبه؟ فهذا عشق لا يغفر لصاحبه، فإنه
من أعظم الشرك، والله لا يغفر أن يشرك به وإنما يغفر بالتوبة الماحية ما دون
ذلك].

وعلاوة هذا العشق الشركي الكفري: أن يقدم العاشق رضى معشوقه
على رضى ربه، وإذا تعارض عنده حق معشوقه وحظه، وحق ربه وطاعته، قدم
حق معشوقه على حق ربه وأثر رضاه على رضاه، وبذل لمعشوقه أنفس ما يقدر
عليه، وبذل لربه - إن بذل - أردأ ما عنده؛ واستفرغ وسعته في مرضاة معشوقه
وطاعته والتقرب إليه، وجعل لربه - إن أطاعه - الفضلة التي تفضل عن معشوقه
من ساعاته.

فتأمل حال أكثر عشاق الصور تجدهم مطابقة لذلك، ثم صنع حالهم في
كفّة، وتوحيدهم وإيمانهم في كفّة، ثم زن وزناً يرضى الله به ورسوله ويطابق
العدل

وربما صرح العاشق منهم بأن وصل معشوقه أحب إليه من توحيد ربه، كما
قال العاشق لحبيب^(١).

يُشْرِفُنْ مِنْ قِمِي رَشَمَاتٍ هُوَ أَحْلَى فِيهِ مِنَ التَّوْحِيدِ

(١) هو المتنبى

فاطر ديوانه (٢ / ٤٠)، وعلق محممه عليه

وكما صرّح الخبيث الآخر أن وصل معشوقه أشهى إليه من رحمة ربه
له - فعيّاذاً بك اللهم من هذا الخذلان - فقل:

وَصَلِّكَ أَشْهَى إِلَيَّ فَوَادِي مِنْ رَحْمَةِ الْخَالِقِ الْجَلِيلِ
ولا ريب أن هذا العشق من أعظم الشرك، وكثير من العشاق يصرّح بأنه
لم يبق في قلبه موضع لغير معشوقه الشدة؛ بل قد ملك معشوقه عليه قلبه كله
فصار عبداً مخضاً من كل وجه لمعشوقه؛ فقد رضي هذا من عبودية الخالق جلّ
جلاله بعبودية مخلوق مثله، فإن العبودية هي كمال الحب والخصوع، وهذا
قد استفرغ قوة حبه وخضوعه وذلك لمعشوقه فقد أعطاه حقيقة العبودية.

ولا نسبة بين مفسدة هذا الأمر العظيم ومفسدة الفاحشة؛ فإن ذلك ذنب
كبير لفاعله حكم أمثاله، ومفسدة هذا العشق مفسدة الشرك.

وكان بعض الشيوخ من العارفين يقول: لأن أبتلى بالفاحشة مع تلك
الصورة أحب إلي من أن أبتلى فيها بعشقي يتعبّد بها قلبي ويشغله عن الله

١٠٨ - فصل [دواء هذا الداء القتال؛ العشق]:

ودواء هذا الداء القتال أن تعرف أن ما أبتلي به من هذا الداء المضاد
للتوحيد؛ إنما هو من جهله وغفلة قلبه عن الله؛ فعليه أن يعرف توحيد ربه وسننه
وآياته أولاً، ثم يأتي من العبادات الظاهرة والباطنة بما يشغل قلبه عن دوم
الفكرة فيه، ويكثر اللجأ والتضرّع إلى الله سبحانه في صرف ذلك عنه؛ وأن
يرجع بقلبه إليه، وليس له دواء أنفع من الإخلاص لله، وهو الدواء الذي ذكره
الله في كتابه حيث قال: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا
الْمُخْلِصِينَ﴾ [يوسف: ٢٤].

فأخبر سبحانه أنه صرف عنه السوء من العشق والفحشاء من الفعل

بإخلاصه، فإن القلب إذا خلص وأخلص عمله لله لم يتمكن منه عشق الصور؛
فإنه إنما يتمكن من قلب فارغ: كما قل:

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصاذف قلباً خالياً فتمكنا

وتعلم العاقل أن لعقل والشرع يوجبان تحصيل المصالح وتكميلها
وإعدام المفاسد وتقليبها؛ فإذا عرض للعاقل أمر يرى فيه مصلحة ومفسدة؛
وجب عليه أمران: أمر علمي، وأمر عملي؛ فالعلمي طلب معرفة الراجح من
طرفي المصلحة والمفسدة؛ فإذا تبين له الرجحان وجب عليه إشر الأصلاح له.

ومن المعلوم أنه ليس في عشق الصور مصلحة دينية ولا دنيوية، بل
مصلته الدينية والدنيوية أضعاف ما يقدر فيه من المصلحة، وذلك من وجوه:

أحدها: الاشتغال بحب المخلوق وذكره عن حب الرب تعالى وذكره؛ فلا
يحتج في القلب هذا وهذا، ولا ويقهر أحدهما الآخر، ويكون لسلطان والغلبة
له.

الثاني: عذاب قلبه بمعشوقه؛ فإن من أحب شيئاً غير الله عذب به ولا
يُد، كما قيل:

فَمَ فِي الْأَرْضِ أَشَقَى مِنْ مُحِبِّ	وإِنْ وَجَدَ الْهَوَى حُلُوَ الْمَذَاقِ
تَرَاهُ بَاكِياً فِي كُلِّ حِينٍ	مَخَافَةَ فُرْقَةٍ أَوْ لِاشْتِيَاقِ
فَيَبْكِي إِنْ نَأَوْا شَوْقاً إِلَيْهِمْ	وَيَبْكِي إِنْ ذَنَوْا حَذَرَ الْفِرَاقِ
فَتَسْخُنُ عَيْنُهُ عِنْدَ الْفِرَاقِ	وَتَسْخُنُ عَيْنُهُ عِنْدَ السَّلَاقِ

والعشق - وإن استعدته صفة - فهو من أعظم عذاب القلب.

الثالث: أن العاشق قلبه أسير في قبضة معشوقه يسومه الهوان، ولكن
لسكرة العشق لا يشعر بمصعبه؛ فقلبه:

كَمُصَفَوْرَةٍ فِي كَفِّ طِفْلِ يَسُومُهَا حِيَاضُ الرَّدَى وَالطُّفُلُ يَلْهُو وَيَلْعَبُ
كما قال بعض هؤلاء :

مَلَكَتْ قُوَادِي بِالْقَطِيعَةِ وَالْجَفَا وَأَنْتَ خَلِيُّ النَّالِ تَلْهُو وَتَلْعَبُ
فَعِيشُ الْعَاشِقِ عِيشُ الْأَسِيرِ الْمَوْثِقِ، وَعِيشُ الْخَلِيِّ عِيشُ الْمَسِيْبِ
المطلق، كما قيل .

طَلَبْتُ بِرَأْيِ الْعَفِينِ وَهُوَ أَسِيرٌ عَلِيلٌ عَلَى قُطْبِ الْهَلَاكِ يَنْوِرُ
وَمِثْتُ يُرَى فِي صُورَةٍ لَحْيٍ غَادِيَا وَلَيْسَ لَهُ حَتَّى التُّشْوِيرِ نُشُورُ
أَخُو غَمَرَاتٍ صَاغَ فِيهِنَّ قَلْبُهُ قَلْبِي لَهُ حَتَّى الْمَنَاتِ حُضُورُ
الرابع : أنه يشتغل به عن مصالح دينه ودنياه ، فليس شيء أضيع
لمصالح الدين والدنيا من عشق الصور :

أما مصالح الدين فإنها منوطَةٌ بَلَمَّ شَعَثَ الْقَلْبُ وَإِقْبَالَهِ عَلَى اللَّهِ ، وَعَشَقُ
الصورِ أعظمُ شيءٍ تشعثُ وتشتتُ له

وأما مصالح الدنيا فهي تابعةٌ في الحقيقة لمصالح الدين ؛ فَمَنْ انْفَرَطَتْ
عليه مصالح دينه وضاعت عليه ؛ فمصالح دُنْيَاهُ أَضِيعُ وَأَضِيعُ

الخامس : أن آفات الدنيا والآخرة أسرعُ إلى عُشَاقِ الصورِ مِنَ النَّارِ فِي
يَابِسِ الْحَطَبِ .

وسبب ذلك أن القلبَ كُلَّمَا قَرَّبَ مِنْ لِعَشَقِ ، وَقَوِيَ اتِّصَالُهُ بِهِ نَعَدَ مِنْ
لِلَّهِ ؛ فَأَبْعَدَ الْقُلُوبَ مِنَ اللَّهِ قُلُوبُ عُشَاقِ الصُّورِ ، وَإِذَا نَعَدَ الْقَلْبُ مِنَ اللَّهِ طَرَقَتْهُ
الْآفَاتُ ، وَتَوَلَّاهُ الشَّيْطَانُ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ ، وَمَنْ تَوَلَّاهُ عَدُوُّهُ وَاسْتَوْلَى عَلَيْهِ أَنَاثُهُ وَبِالْأُ
وَلَمْ يَدْعُ أَذَى يُمَكِّدُهُ مِنْ يَصَالِيهِ إِلَيْهِ إِلَّا أَوْصَلَهُ ؛ فَمَا الطَّرُّ بِقَلْبٍ تَمَكَّنَ مِنْهُ عَدُوُّهُ
وَأَحْرَصَ الْخَلْقِ عَلَى غِيِّهِ وَفَسَادِهِ ، وَبَعْدَ مَهْ وَلِيَّهِ وَمَنْ لَا سَعَادَةَ وَلَا فَلَاحَ وَلَا سُرُورَ

لَا يَقْرِبه وَلَا يَنْتَبِه!

السادس: أنه إذا تَمَكَّنَ مِنَ الْقَلْبِ واستحكم وقوي سلطانه؛ أفسد الذهن وأحدث الوسواس، وربما ألحق صاحبه بالمجانين الذين فسدت عقولهم فلا يتفكرون بها

وأخبار العشاق في ذلك موجودة في مواضعها، بل بعضها مُشَاهِدٌ بِالْعَيْنِ، وأشرف ما في الإنسان عقله، وبه يتميز عن سائر الحيوانات، فإذا عدم عقله التحق بالحيوان البهيم، بل ربما كان حال الحيوان أصلح من حاله، وهل أذهب عقل مجنون ليلى وأضرابه إلا ذلك العشق!

وربما راد جنونه على جنون غيره، كما قيل:

قَالُوا حُبْنَتْ بَعْنَ تَهَوَّى فَقُلْتُ لَهُمْ الْعِشْقُ أَكْظَمُ مِمَّا بِالْمَجَانِينِ
الْعِشْقُ لَا يَسْتَفِيقُ الدَّهْرَ صَاحِبُهُ وَإِنَّمَا يُصْرِعُ الْمَجْنُونُ فِي الْحَبَنِ

السابع: أنه ربما أفسد الحواس أو بعضها، إما بفساد معنوي أو صوريًا، أما لفساد المعنوي فهو تابع لفساد القلب؛ فإن لقلب إذا فسد فسدت العين والأذن واللسان، فيرى القبيح حساً منه ومن معشوقه كما في «المسند»^(١) مرفوعاً: «حُبُّكَ الشَّيْءُ يُعَمِّي وَيَصُمُّ»، فهو يعمي عَيْنَ الْقَلْبِ عن رؤية مساويء المحبوب وعيوبه، فلا ترى العين ذلك، ويصم أذنه عن الإصغاء إلى العذل فيه، فلا تسمع الأذن ذلك، والرغبات تستر العيوب، فالراغب في الشيء لا يرى عيوبه حتى إذا زالت رغبته فيه أبصر عيوبه، فشدة الرغبة غشاوة على العين،

(١) (٥ / ١٩٤) و (٦ / ٦٥٠)

ورواه أبو داود (٤٩٦٧)، والبحاري في «التاريخ الكبير» (٢ / ١ / ١٥٧)، والقضاعي في

«الشهاب» (١٥٦) عن أبي اندراده

وهي سنن أبو بكر بن أبي مريم، وهو ضعيف، وانظر: «المقاصد الحسنة» (٣٨١)

تمنع من رؤية الشيء على ما هو به، كما قيل:

هَوَيْتُكَ إِذْ عَيَّيْتُ عَلَيْهَا عَشَاوَةً فَلَمَّا نَحَلْتُ قَطَعْتُ نَفْسِي أَلُومَهَا

والداخل في الشيء لا يرى عيوبه، والخارج منه الذي لم يدخل فيه لا يرى عيوبه، ولا يرى عيوبه إلا من دخل فيه ثم خرج منه^(١)، ولهذا كان الصحابة الذين دخلوا في الإسلام بعد الكفر خيراً من الذين ولدوا في الإسلام.

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «إنما تنتقص عرى الإسلام عروة عروة، إذا ولد في الإسلام من لم يعرف الجاهلية».

وأما فساد الحواس ظاهراً فإنه يعرض البدن ويتهكك، وربما أدى إلى تلبسه، كما هو المعروف في أخبار من قتلهم العشق.

وقد رُفِعَ إلى ابن عباس وهو بعرفة شاب قد استحل حتى عد جلدًا على عظم، فقال: ما شأن هذا؟ قلوا: به العشق، فحعل ابن عباس يستعيد بالله من العشق عامة يومه.

الثامن: أن العشق - كما تقدّم - هو الإفراط في المحبة، بحيث يستولي المحشوق على قلب العاشق، حتى لا يخلوا من تخيله وذكره والفكر فيه، بحيث لا يغيب عن خاطره وذهنه، فعند ذلك تشتغل النفس عن استخدام القوى الحيوانية والفسانية فتتعطل تلك القوى، فيحدث بتعطيلها من الآفات على لبدن والروح ما يعز دواؤه ويتعذر، فتتغير أفعاله وصفاته ومقاصده ويختل جميع ذلك، فتعجز الشر عن صلاحه، كما قيل:

السُّحْبُ أَوَّلُ مَا يَكُونُ لِحَاجَةٍ تَأْتِي بِهِ وَتَسُوقُهُ الْأَقْدَارُ
حَتَّى إِذَا خَاضَ الْعَتَى لُجَجَ الْهَوَى جَاءَتْ أُمُورٌ لَا تُطَاقُ كِبَارُ

(١) وهذه قاعدة مهيئة مهمة من قواعد الدعوة إلى الله سبحانه.

والعشوق مبادئهُ سهلة حلوة، وأوسطهُ هم وشغل قلب وسقم، وآخرهُ عَطَبٌ
وقتل؛ إن لم تتداركهُ عنيدٌ مِنَ الله، كما قيل في ذلك.

وعش خاليداً فالجُب أولُهُ عنى وأوسطُهُ سقم وآخرُهُ قتل
وقال الآخر:

تولّى بالعشوق حَسَى عشق فلما استقلّ به لم يُطق
رأى لجةً ظنّها موجةً فلما تمكّن منها غرق
والدنب له، وهو الحاني على نفسه، وقد قعدت المثل السائر: «يداك
أوكنا وفوك نفخ»^(١)

١٠٩ - فصل [مقامات العاشق ثلاثة]:

والعشوق له ثلاثة مقامات: مقام ابتداء، ومقام توسط، ومقام انتهاء.
فأما مقام ابتدائه، فالواجب عليه فيه مدامتته بكل ما يقدر عليه إذا كان
الوصول إلى معشوقه متعذراً قدرأ أو شرعاً، فإن عجز عن ذلك وأبى قلبه إلا السفر
إلى محبوبه - وهذا مقام التوسط ولانتهاء - فعليه كتمان ذلك، وأن لا يُعشييه إلى
الخلق، ولا يُشيب بمحبوبه ويهتك بين الناس، فيجمع بين الشرك والظلم،
فإن الظلم في هذا الباب من أعظم أنواع الظلم، وربما كان أعظم ضرراً على
المعشوق وأهله من ظلمه في ماله، فإنه يعرض المعشوق - بهتكه في عشقه -
إلى وقوع الناس فيه وانقسامهم إلى مُصدّق ومُكذّب، وأكثر الناس يُصدّق في
هذا الباب بأدنى شبهة، وإذا قيل: فلان فعل بفلان أو بعلانية كذبه واحد وصدقه
سعمئة وتسعة وتسعون!

ونجبر العاشق المُتهتك عند الناس في هذا الباب يُفيد القطع اليقيني!

(١) انظر: «مجمع لأمثال» (٢ / ٤١٤) للمبدئي.

بل إذا أخبرهم المفعول به عن نفسه كذباً وافتراءً على غيره جزموا بصدقه جرماً لا يحتمل التقيص، بل لو جمعهما مكاناً واحداً اتفاقاً، لجزموا أن ذلك عن وعدٍ واتفاقٍ بينهما، وحزمتهم في هذا الباب على الطُّون والتخيل والشبه والأوهام والأخبار الكاذبة، كجزمهم بالحسيات المشهدة، وبذلك وقع أهل الإفاك في الطَّيِّبَةِ الْمُطَيَّبَةِ، حبيبة رسول الله ﷺ، المُبْرَأَةُ مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَاوَاتٍ، بشبهةٍ مجيء صفوان بن المُعْطَلِ بها وحده خلف العسكر، حتى هلك من هلك، ولولا أن تولَّى الله سبحانه وتعالى براءتها والذب عنها وتكذيب قاذفها، لكان أمراً آخر^(١).

والمقصود أن في إظهار المبتلى عشق من لا يحل له الاتِّصَالُ به من ظلمه وأذاه ما هو عُذْوَانٌ عليه وعلى أهله، وتعريضُ لتصديق كثير من الناس ظنونهم فيه، فإن استعان عليه من يستميله إليه، إما برغبة أو رهبة تعدى الظلم وانتشر، وصار ذلك لواسطه ديوناً طامناً، وإذا كان لشيء ﷺ قد لعن الراشئ^(٢) - وهو الواسطة بين الراشئ والمرشئ في إيصال الرُّشوة -؛ فما ظنك بالديوث الواسطة بين العاشق والمعشوق في الوصلة المحرمة؛ فيساعد العاشق والديوث على ظلم المعشوق وظلم غيره ممن يتوقَّفُ حصولَ عَرَضِهِ على ظلمه في نفسه أو مالٍ أو عَرَضٍ؟ فإنه كثيراً ما يتوقَّفُ المطلوبُ فيه على قتل نفس تكون حياتها مانعةً من عرضه.

وكم من قتيلٍ طُلَّ دمه^(٣) بهذا السبب من زوجٍ وسيدٍ قريبٍ

(١) وحديث الإمام مروي في «صحيح البخاري» (٢٦٦١)، و«صحيح مسلم» (٢٧٧٠)

وفد أفرده عدد من العلماء بالتصنيف كالأجري، وغيره. وانظر «جريد ابن ديزين» (رقم ٣)

(٢) سبق بحريج الحديث الوارد في ذلك ويبدأ ضمه

مع؛ الرأشئ أنتم عاصري؛ لأنه معاون للراشئ والمرشئ على المحصية والإثم

(٣) أقيد

وكم حُبَّت امرأة على عليها وجارية وعبد على سيدهما، وقد لعن رسول الله ﷺ مَنْ فعل ذلك وتراً منه^(١)، وهو من أكبر الكبائر. وإذا كان النبي ﷺ قد نهى أن يخطب الرجل على خطبة أخيه^(٢)، أو أن يستأنم على سوم أخيه^(٣)، فكيف بمن يسمي في التفريق بين رجل وبين امرأته وأُمّته حتى يتصل بهما؟!

وعشاق الصور ومساعدوهم من الدّبة^(٤) لا يرون ذلك ذنباً، فإن طَلَبَ ذلك العاشق وصل معشوقه ومشاركة الزوج والسيد، ففي ذلك من إثم ظلم الغير ما لعله لا يقصُر عن إثم الفاحشة، إن لم يَرُبْ عليها ولا يستقط حق الغير بالتوبة من الفاحشة؛ فإن لتوبة وإن أسقطت حق الله فحق العبد باقي له المطالبة به يوم القيامة، فإن ظلم الوالد بإفساد ولده وفلذة كبدِه ومن هو أعز عليه من نفسه، فظلم الزوج بإفساد حبيبِه والجنية على فراشِه؛ أعظم من ظلمه بأخذ ماله كله، ولهذا يؤذيه ذلك أعظم مما يؤذيه أخذ ماله، ولا يعدل ذلك عنده إلا سقك دمه.

فيا له من ظلمٍ أعظمٍ إثمًا من فعل الفاحشة، فإن كان ذلك حقاً لغارٍ في

(١) كما رواه أحمد (٢ / ٣٩٧)، وأبو داود (٥١٧٠)، وابن حبان (٥٦٨)، وأُسْنَانِي فِي عَشْرَةِ السَّاءِ (٣٣٢)، ولحاكم (٢ / ١٩٦)، والبيهقي في «الآداب» (ص ٧٧) من طريق يحيى ابن زَعَمَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

وَسَمِعَهُ صَحِيحٌ أَنَّ سَيِّمَ بْنَ الْأَقْطَعِ بَيْنَ يَحْيَى وَأَبِي هُرَيْرَةَ؛ فَإِنَّ مَعْظَمَ رَوَايَاتِهِ عَنِ النَّاسِ، وَبَعْضُ الْخُفَاءِ أَنَّهُ سَمِ يَلْقَى عَمَّاراً وَلَا عَائِشَةَ

وَلَكِنْ لِلْحَدِيثِ شَوَاهِدٌ مِنْهَا: حَدِيثُ بُرَيْدَةَ عَنْ أَحْمَدَ (٥ / ٣٥٢)، وَالْحَاكِمِ (٤٠ /

٢٩٨)، وَابْنُ حِبَّانَ (٤٣٦٣)، وَالْبَيْهَقِيُّ (١٠٠ / ٣) سَنَدٌ صَحِيحٌ

(٢) كما رواه مسلم (١٤٠٨) (٣٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

(٣) كما رواه مسلم (١٥١٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَيْضاً

(٤) جَمْعُ دُبُوتٍ، وَبِهِ مَعْصُ السُّجْحِ، الدُّبَاتُ

سبيل الله وَقَفَ له لجاني الفاعل يوم القيامة، وقيل له. وَخُذَ مِنْ حَسَنَاتِهِ مَا شِئْتَ» كما أخبر بذلك رسول الله ﷺ، ثم قَالَ رسولُ الله ﷺ: «فَمَا ظَنُّكُمْ؟»^(١) أي: فَمَا تَظُنُّونَ يَبْقَى له مِنْ حَسَنَاتِهِ؟ فَإِنْ انْصَافَ إِلَى ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ الْمَظْلُومُ جَاراً لَهُ، أَوْ ذَا رَحِمٍ مُحَرَّمٍ، تَعَلَّقَ الظُّلْمُ فَصَارَ ظُلْماً مُؤَكِّداً لِقَطِيعَةِ الرَّحِمِ وَأَذَى الْجَارِ، وَ«لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ رَجِمَ»^(٢)، وَلَا «مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ تَوَاقَفَهُ»^(٣).

فَإِنْ اسْتَعَانَ الْعَاشِقُ عَلَى وَصَالٍ مَعشوقه بِشَاطِطِينَ مِنَ الْجِنَّ - إِمَّا بِسِحْرِ أَوْ اسْتِخْدَامٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ - ضَمَّ إِلَى الشُّرْكِ وَالظُّلْمِ كُفْرَ السُّحْرِ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْهُ هُوَ وَرَضِيَ بِهِ كَانَ وَاضِعاً بِالْكَفْرِ غَيْرَ كَارِهِ لِحَصُولِ مَقْصِدِهِ بِهِ، وَهَذَا لَيْسَ بِبَعِيدٍ مِنَ الْكَفْرِ.

وَالْمَقْصُودُ: أَنَّ التَّعَاوُنَ فِي هَذَا الْبَابِ تَعَاوُنٌ عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ.

وَأَمَّا مَا يَقْتَرَنُ بِحَصُولِ غَرَضِ الْعَاشِقِ مِنَ الظُّلْمِ الْمَتَشَبِّهِ الْمَتَعَدِّي صِرَّةً فَأَمْرٌ لَا يَخْفَى، فَإِنَّهُ إِذَا حَصَلَ لَهُ مَقْصُودُهُ مِنَ الْمَعشوقِ فَلِلْمَعشوقِ أَغْرَاضُ أُخْرَى يَرِيدُ مِنَ الْعَاشِقِ إِعَانَتَهُ عَلَيْهَا، فَلَا يَجِدُ مِنَ إِعَانَتِهِ بُدْأً؛ فَبَقِيَ كُلُّ مِنْهُمَا يُعِينُ الْآخَرَ عَلَى الظُّلْمِ وَالْعُدْوَانِ، فَالْمَعشوقُ يُعِينُ الْعَاشِقَ عَلَى ظُلْمِ مَنْ يَتَّصِلُ بِهِ مِنْ أَهْلِهِ وَأَقْدَرِيهِ وَسَيِّدِهِ وَزَوْجِهِ، وَالْعَاشِقُ يُعِينُ الْمَعشوقَ عَلَى ظُلْمِ مَنْ يَكُونُ غَرَضُ الْمَعشوقِ مُتَوَقِّعاً عَلَى ظُلْمِهِ؛ فَكُلُّ مِنْهُمَا يُعِينُ الْآخَرَ عَلَى أَغْرَاضِهِ الَّتِي فِيهَا ظَلَمَ النَّاسَ، فَيَحْصُلُ الْعُدْوَانُ وَالظُّلْمُ لِلنَّاسِ بِسَبَبِ اشْتِرَاكِهِمَا فِي الْقُبْحِ لِتَعَاوُنِهِمَا بِذَلِكَ عَلَى الظُّلْمِ، كَمَا حَرِثَ بِهِ الْعَادَةُ بَيْنَ الْعُشَّاقِ وَالْمَعشوقِينَ، مِنْ

(١) سبق تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٥٦٨٤)، ومسلم (٢٥٥٦).

(٣) رواه البخاري (٥٦٧٠)، ومسلم (٤٦).

إعانة العاشق لمعشوقه على ما فيه ظلم وعدوان وبغي، حتى ربما يسعى له في منصب لا يليق به ولا يصلح لمثله، وفي تحصيل مال من غير حبه، وفي استغلاله على غيره، فإذا اختصم معشوقه وغيره أو تشاكيا لم يكن إلا في جانب المعشوق؛ ظالماً كان أو مظلوماً، هذا إلى ما ينضم إلى ذلك من ظلم العاشق للناس بالتحيل على أخذ أموالهم، ولتوصل بها إلى المعشوق سرقة أو غصب أو خيانة أو يمين كاذبة أو قطع طريق أو نحو ذلك، وربما أدى ذلك إلى قتل النفس التي حرم الله ليأخذ ماله ليتوصل به إلى معشوقه.

وكل هذه الآفات وأضعاف وأضعاف أضعافها تنشأ من عشق الصور، وتحيل على الكفر الصريح، وقد تصر جماعة ممن نشؤوا في الإسلام بسبب العشق كما جرى لبعض المؤذنين حين أبصر امرأة جميلة على سطح، ففتن بها منزلاً ودخل عليها وسألها نفسها فقالت: هي نصرانية، إن دخلت في ديني تروجت بك، فعزل، فرقي في ذلك اليوم على درجة عندهم فسقط منها فمات.

ذكر هذا عبد الحق في كتاب «العاقبة»^(١) له.

وإذا أراد الصاري أن ينصروا الأسير، أروا امرأة جميلة وأمرها أن تطعمه في نفسها، حتى إذا تمكن حبها من قلبه بذلت له نفسها إن دخل في دينها، فهالك. «يُبَيِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ» [إبراهيم: ٢٧].

وفي العشق من ظلم كل واحد من العاشق والمعشوق لصاحبه بمعاونته له على الفاحشة وظلمه لنفسه ما فيه، وكل منهما ظالم لنفسه وصاحبه، وظلمهما منعد إلى العير كما تقدم، وأعظم من ذلك ظلمهما بالشرك، فقد تضمن العشق أنواع الظلم كلها.

(١) تقدمت الإشارة إلى ذلك.

والمعشوق إذا لم يتق الله فإنه يُعرَّضُ للعاشق للتلف، وذلك ظلم منه، بأن يُطمعَه في نفسه ويتزين له ويستميله بكل طريق حتى يستخرج منه ماله ونفعه ولا يمكنه من نفسه، لئلا يزول غرضه بقضاء وطره منه، فهذا يسوؤه سوء العذاب، والعاشق ربما قتل معشوقه ليشفى نفسه منه، ولا سيما إن جاذ بالوصال لغيره.

فكم للعشيق من قتل من الجانبين؟

وكم قد أزال من نعمة، وأفقر من غنى، وأسقط من مرتبة، وشئت من شمل؟

وكم أفسد من أهل للرجل وولده؟ فون المرأة إذا رأت بعثها عاشقا لغيرها اتخذت هي معشوقا لنفسها، فيصير الرجل مترددا بين خراب بيته بالطلاق وبين القيدة^(١)، فمن الناس من يؤثر هذا، ومنهم من يؤثر هذا.

فعلى العاقل أن لا يُحكِّم على نفسه عشق الصَّوَرِ لئلا يؤديه ذلك إلى هذه المفاسد أو أكثرها أو بعضها، فمن فعل ذلك فهو المُفْرط بنفسه المغرور بها، فإذا هلك هو الذي أهلكها، فلولا تكراره النظر إلى وجه معشوقه وطمعه في وصاله لم يتمكَّن عشقه من قلبه، فإن أول أسباب العشق الاستحسان سواء تولد عن نظر أو سماع، فإن لم يُقارنه طمع في الوصال وقارنه لإياس من ذلك لم يحدث له العشق، فإن اقترن به الطمع فصرفه عن فكره، ولم يشغل قلبه به لم يحدث له ذلك، فإن أطلال مع ذلك الفكر في محاسن المعشوق وقارنه خوف ما هو أكره عنده من لثة وصاله - إما خوف ديني كدخول النار وغضب الجبار واحتجاب^(٢) الأوزار - وغلب هذا الخوف على ذلك الطمع والفكر لم يحدث له

(١) هي الدبابة!

(٢) تجمُّع

ذلك لعشوق، فإن فاته هذا الحوف فقارنه خوف دنيوي كخوف إتلاف نفسه أو ماله أو ذهاب جاهه وسقوط مرتبته عند الناس وسقوطه من عين من يعر عليه، وغلب هذ الحوف لدعي العشوق دفعه، وذلك إذا خاف من قوأت محبوب هو أحب إليه وأنصح له من ذلك لمعشوق وقدم محبته على محبة ذلك المعشوق اندفع عنه العشوق.

فإن انتهى ذلك كله وغلبت محبة المعشوق لذلك؛ انجذب إليه القلب مكنيته، وملت إليه النفس كل الميل.

مأن قيل^(١): قد ذكرتم آفات العشوق ومضاره ومعائنه، فهلاً ذكرتم منافعه وفوائده التي من حُسنها رقة الطبع، وترويح النفس، وخففتها، وزوال ثقلها، ورياضتها، وحملها على مكارم الأخلاق؛ من الشجاعة والكرم والمروءة ورقة الحاشية ولطف الجواب؟

وقد قيل ليحيى بن مُعاذ الرازي: إن ابنك قد عشق فلانة، فقال: الحمد لله الذي صيره لي طبع الأدعي!

وقال بعضهم: العشوق داء أفئدة الكرام!

وقال غيره: العشوق لا يصلح إلا لذي مروءة ظاهرة وحليقة طاهرة، أو لذي لسان فاضل وإحسان كامل، أو لذي أدب بارع، وحسب ناصع!

وقال آخر: العشوق يشجع جنان الجبال، ويصفي دهر الغبي، ويُسخي كعب البخيل، ويبدل عزة الملوكة، ويسكن نوفر الأخلاق، وهو أنيس من لا أنيس له، وجليس من لا جليس له!

وقال آخر: العشوق يُربل الأثقال، ويُطف الروح، ويصفي كدر القلب،

(١) من هنا إلى (ص ٣٥٠) كله من كلام المحترمين، وسيحیی عنه المصنف رحمه الله - نقلاً - إجمالاً.

وَيُوجِبُ الْارْتِيَاخَ لِأَفْعَالِ الْكِرَامِ ! كما قال الشاعر:

سَهْلُكَ فِي الدُّنْيَا شَفِيقٌ عَلَيْكُمْ إِذَا عَالَهُ مِنْ جَانِبِ الْحُبِّ غَائِلُهُ
كَرِيمٌ يُمِيتُ السُّرَّ حَتَّى كَانَهُ إِذَا اسْتَفْهَمُوهُ عَنْ حَدِيثِكَ جَاهِلُهُ
يُودُّ بَأَن يُمِيسِي سَقِيمًا لَعَلَّهَا إِذَا سَمِعَتْ عَنْهُ بِشَكْوَى تُرَابِئِهِ
وَيَهْتَرُ لِلْمَعْرُوفِ فِي طَلَبِ الْعِلَا لِيُحْمَدَ يَوْمًا عِنْدَ لَيْلَى شَمَائِلُهُ

فالعشوق يحمل على مكارم الأخلاق!

وقال بعض الحكماء: العشوق يروّض النفس، ويهذب الأخلاق، إظهاره طمعي، وإضماره تكلفي!

وقال آخر: مَنْ لَمْ يَتَهَيَّجْ نَفْسَهُ بِالصَّوْتِ الشَّجِيِّ^(١) وَالْوَجْهِ الْهَيِّي؛ فَهُوَ فَاسِدُ الْمَزَاجِ، مُحْتَاجٌ إِلَى عِلَاجٍ! وَأُنْشِدَ فِي ذَلِكَ:

إِذَا أَنْتَ لَمْ تُعَشِّقْ وَلَمْ تُذَرِّ مَا الْهَوَى فَكُنْ لَكَ فِي طَلَبِ الْحَيَاةِ نَصِيبُ
وَقَالَ آخَرُ:

إِذَا أَنْتَ لَمْ تُعَشِّقْ وَلَمْ تُذَرِّ مَا الْهَوَى فَأَنْتَ وَعَيْرٌ فِي الْفَلَاةِ سَوَاءُ
وَقَالَ:

إِذَا أَنْتَ لَمْ تُعَشِّقْ وَلَمْ تُذَرِّ مَا الْهَوَى فَكُنْ حَجْرًا مِنْ جَانِبِ الصَّخْرِ جَلْمًا
وَقَالَ آخَرُ:

إِذَا أَنْتَ لَمْ تُعَشِّقْ وَلَمْ تُذَرِّ مَا الْهَوَى فَقُمْ فَاعْتَلِفْ نَيْمًا فَأَنْتَ حِمْلُ

(١) يروى (أ) عن بعض شيوخ الأهرار (ب) أنه قال: «من لم يطلب للأونار على ضفاف

الأنهار مصحوبة بالأشعار، فهو خالف الطبع حمار»!

ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ الجبار.

وقل بعضُ العشاقِ أولو العبدِ والصيانة: عَفَوْ شَرُّهُوا، واعشَقُوا تَغَرُّهُوا!

وقيل لبعضِ العشاقِ: ما كنتَ نصنعُ لو ظفرتَ بمنْ بهوى؟ فقال: كنتُ
أُمتعُ طرفي بوجهه، وأروِّجُ قلبي بذكره وحديثه، وأستُرُّ منه ما لا يُجِبُّ كشفه، ولا
أصيرُ بقبیحٍ لأعملَ إلى ما ينقصُ عهده! ثم أنشد:

أَحْلُو بِهِ ذَعِيفٌ عَنْهُ تَكْرُمًا حَوْفَ الدَّيَاةِ لَسْتُ مِنْ عُشَّاقِهِ
كَاسْمَاءٍ فِي يَدِ صَائِمٍ يَلْتَذُّهُ ظَلَمًا فَيَضْبِرُ عَنْ لَذِيذِ مَدَاقِهِ

وقال إسحاق بن إبراهيم: أرواحُ العشاقِ عصرةٌ لطيفةٌ، وأبدانهم رقيقةٌ
حفيفةٌ، تزهتُّهم الموانسةُ، وكلامُهم يُحيي مَوَاتِ القلوبِ، ويزيدُ في العقولِ،
ولولا لعشوقُ والهوى لبطلَ نعيمُ الدنيا!

وقال آخرُ: العشوقُ للأرواحِ بمنزلةِ العداةِ للأبدانِ، إِنَّ تَوَكُّتَهُ ضَرُّكَ، وَإِنْ
أَكْثَرْتَ مِنْهُ قَتَلْتُكَ! وهي ذلك قيل.

خَلِينِي إِنْ السَّحْبُ فِيهِ لَذَاذُهُ وَفِيهِ شَقَاءٌ دَائِمٌ وَكَرُوتُ
عَلَى ذَلِكَ مَا غَيْشٌ يَطِيبُ بغيرِهِ وَلَا غَيْشٌ إِلَّا بِالْحَبِيبِ يَطِيبُ
وَلَا خَيْرَ فِي الدُّنْيَا بِغَيْرِ صَبَابَةٍ وَلَا فِي نَعِيمٍ لَيْسَ بِهِ حَبِيبُ

وذكر الخضر طي^(١) عن أبي غسان قال: مرَّ أبو بكرٍ الصديقُ رضي الله عنه
بجاريةٍ وهي تقول:

وَقَوْتُهُ مِنْ قَبْرِ قُطْعٍ ثَمَائِمِي مُتَمَسِّلاً مِثْلَ الْمَصِيبِ النَّاعِمِ
فَسَأَلَهَا: أحرَّةٌ أنتِ أم مملوكةٌ؟ قالت: بل مملوكةٌ، فقال: لمن هوائي؟

(١) هي «اعتلال القلوب»، وهو مخطوطٌ عدي من نسخة مصوَّرة عن الخزانة العامة -

فَنَلَّكَتْ . فَأَقْسَمَ عَلَيْهَا . فَقَالَتْ :

وَأَنَا الَّتِي لَعِبَ الْهَوَى بِمُؤَادِبِهَا قَتَلْتُ بِحُبِّ مُحَمَّدٍ بْنِ الْقَاسِمِ

فَاشْتَرَاهَا مِنْ مَوْلَاهَا ، وَبَعَثَ بِهَا إِلَى مُحَمَّدٍ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ : هَؤُلَاءِ فِتْنُ الرِّجَالِ ، وَكَمْ وَاللَّهِ قَدْ مَاتَ بِهِمْ كَرِيمٌ وَعَطِبَ بِهِمْ سَلِيمٌ^(١) .

وَحَاضَتْ جَارِيَةً إِلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَسْتَعِيدِي عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ . فَقَالَ لَهَا عُثْمَانُ : مَا قَصَبْتُكَ ؟ فَقَالَتْ : كَلِيفْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِبَنِ أَخِيهِ ، عَمَّا أَنْفَكُ أُرَاعِيهِ ، فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ : إِمَّا أَنْ تَهَنَّا لَابْنِ أَخِيكَ ، أَوْ أُعْطِيكَ ثَمَنَهَا مِنْ مَالِي ، فَقَالَ : أَشْهَدُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُ لَهُ

وَبِحُنْ لَا تُكْرُ فَسَادُ الْعَشْقِ الَّذِي مُتَعَلِّقُهُ فَعَلُ الْمَاحِشَةِ بِالْمَعْشُوقِ ، وَإِنَّمَا الْكَلَامُ فِي الْعَشْقِ الْعَقِيفِ ، مِنَ الرَّجُلِ الظَّرِيفِ ، الَّذِي يَأْبَى لَهُ دِينُهُ وَعَقْدُهُ وَمَرْوَعَتُهُ أَنْ يُعْسِدَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ وَمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَعْشُوقِهِ بِالْحَرَامِ ، وَهَذَا كَعَشْقِ السُّلَفِ الْكَرَامِ ، وَالْأَثَمَةِ الْأَعْلَامِ ، فَهَذَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَحَدِ لَمَعَاءِ السَّعَةِ عَشَقَ حَتَّى اشْتَهَرَ أَمْرُهُ ، وَلَمْ يُكْرَ عَلَيْهِ ، وَغَدَّ ظَالِمًا مَنْ لَامَهُ ، وَمِنْ شِعْرِهِ :

كَتَمْتُ الْهَوَى حَتَّى أَضْرَبَكَ الْكَتْمُ وَلَا مَسْكَ أَقْوَامٌ وَلَوْ هُمْ ظَلَمُ
قَمَّ عَلَيْكَ الْكَاشِحُونَ وَقِيلَهُمْ عَلَيْكَ الْهَوَى قَدْ نَمَّ لَوْ يَنْفَعُ الْكَتْمُ
فَأُصْحَتْ كَالْهِنْدِيِّ إِذْ مَاتَ خَشَرَةً عَلَى إِنْزِرِ هِنْدٍ أَوْ كَمَنْ شَقَّهَ سَقَمُ

(١) هذا الخبر - وأمثاله - بما يرويه عنه هؤلاء الرجال الأبرار من صفة الأئمة لما وقفهم الله سبحانه إليه من صفاء نفس ، وبقاء سريرة ، ونقاء طوية خلعت عن تعظيم الله سبحانه وأتبع رسول الله ﷺ واللة الهادي إلى صوة السيل .

أَتَحْسِبُ إِتْيَانَ الْحَبِيبِ تَأْتِمًا أَلَا إِنَّ هَجْرَانَ الْحَبِيبِ هُوَ الْإِثْمُ
فَدَقَّ هَجْرَهَا قَدْ كُنْتَ تَزْعُمُ أَنَّهُ رَشْلًا أَلَا يَا رَيْمًا كَذَبَ الرَّعْمُ

وهذا عمر بن عبد العزيز وعشقه مشهوراً^(١) لجارية فاطمة بنت عبد الملك امرأته، وكانت جارية بدرة الجمال، وكان مُعْجِباً بها، وكان يعطيها من امرأته ويحرص على أن تهبها له، فتأبى، ولم تزل الجارية في نفس عمر، فلما استخلف أمرت فاطمة بالجارية فأضلحت، وكانت مثلاً في حُسنها وجمالها، ثم دخلت على عمر، وقالت: يا أمير المؤمنين! إنك كنت مُعْجِباً بجاريتي فلانة، وسألتنيها فأبى عليك، والآن فقد طابت نفسي لك بها، فلما قالت له ذلك سبأن الفرح في وجهه، وقال: عَجَلِي عليّ بها، فلما دخلت بها عليه ازداد بها عجباً، وقال لها: أَلَيْسَ ثِيَابُكَ، ففعلت ثم قال لها: على رجليك، أخبريني لِمَنْ كُتِبَ؟ ومن أين صرّت لفاطمة؟ فقالت: أغرم الحجاجُ عاملاً له بالكوفة مالاً، وكُتِبَ في رقبتي ذلك العامل، قالت: فأخذني وبعث بي إلى عبد الملك فوهبني لفاطمة، قال: وما فعل ذلك العامل؟ قالت: هلك، قال: وهل ترك ولد؟ قالت: نعم، قال: فما حالهم؟ قالت: سيئة، فقال: شُدِّي عليك ثيابك واذهي إلى مكنك، ثم كتبت إلى عامله على العراق: أنْ بعث إليّ فلان بن فلان على البريد، فلما قدم قال له: ارفع إليّ جميع ما أغرمه الحجاج لأبيك، فلم يرفع إليه شيئاً إلا دفعه إليه، ثم أمر بالجارية فدفعته إليه ثم قال له: إِيَّاكَ وإياها، فلعن أباك قد أَلَمَ بها، فقال الغلام: هي لك يا أمير المؤمنين، قال: لا حاجة لي بها، قال: فابتعها مني، قال: لست إذاً مِمَّنْ نهى لنفسه عن الهوى، فلما عزم الفتى على الانصراف بها قالت: أَيْنَ وَجَدُكَ بي يا أمير المؤمنين؟ قال: على حاله، ولقد زاد. ولم تزل الجارية في نفس عمر، حتى مات رحمه الله.

(١) نظر التعليق السابق.

وهذا أبو بكر محمد بن داود الظاهري^(١) العالم المشهور في فنون العلم،
من الفقه، والحديث، والتفسير، والأدب، وله قول في الفقه^(٢)، وهو من أكابر
العلماء، وعشقه مشهور

قال بَطْلُونِي: دخلت عليه في مرضه الذي مات فيه، فقلت: كيف
تجده؟ فقال: حب من تعلم أورثني ما ترى، فقلت: وما يمنعك من الاستمتاع
به مع القدرة عليه؟ فقال: الاستمتاع على وجهين: أحدهما: انظر المباح،
والآخر: اللذة المحظورة، فأما النظر المباح فهو الذي أورثني ما ترى، وأما اللذة
المحظورة فيمنعي منها ما حدثني أبي، حدثنا سويد بن سعيد، حدثنا علي بن
مُسَهَّر عن أبي يحيى لَقْنَاتُ عن مُحَمَّدٍ عن ابن عباس رضي الله عنهما يرفعه:
«مَنْ عَشِقَ وَكْتَمَ وَعَفَّ وَصَتَرَ، غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ».

ثم أنشد:

انْظُرْ إِلَى السُّحْرِ يَجْرِي فِي لَوَاجِعِهِ وَانْظُرْ إِلَى دَعَجٍ فِي طَرَفِ السَّاجِي
وَانْظُرْ إِلَى شَعْرَابٍ فَوْقَ غَارِصِهِ كَأَنَّهُ بِمَالٍ دَبَّ فِي عَاجِ^(٣)

ثم أنشد:

مَا لَهُمْ أَكْرُوا سَوَاداً بِخَسِيٍّ بِهِ وَلَا يُنْكِرُونَ وَرْدَ الْعَصُونِ
إِنْ يَكُنْ عَيْبٌ حَدُّهُ نَرْدُ الشَّعْرِ سَرَفَعِيْبٌ لَعْيُونِ شَعْرُ الْجُفُونِ
فَقَدْتُ لَهُ. نَقَيْتُ الْقِيَاسَ فِي أَفْقِهِ وَأَثْبَتُهُ فِي الشَّعْرِ؟ فقال: غلبه الوجد

(١) توفي سنة (٢٩٧هـ)، ترجمته في «سداة والنهابة» (١١ / ١١٠ - ١١١)، و«طبقات
القضاة» (١٧٥ - ١٧٦).

(٢) قال الذهبي في «السير» (١٣ / ١٠٩) «وله نثر نام بالحديث، وياقوت صاحبته،
ولكن يجتهد ولا يقلد أحداً».

(٣) انظر «تاريخ بغداد» (٥ / ٢٦٢).

وَمَلَكَهُ لِنَفْسٍ دَعَتْ إِلَيْهِ، ثُمَّ مَاتَ مِنْ لَيْلَتِهِ.

ويسبب معشوقه^(١) صنف كتاب «الزُّهْرَة»^(٢).

ومن كلامه فيه: «مَنْ يَشْرُ بِمَنْ يَهْوَاهُ وَلَمْ يَمُتْ مِنْ وَقْتِهِ سَلامًا، وَذَلِكَ أَنْ
أَوَّلَ رَوْعَاتِ الْيَأْسِ تَأْتِي الْقَلْبَ وَهُوَ غَيْرُ مُسْتَعِدٍّ لَهَا، فَأَمَّا اثْنَانِ فَتَأْتِي الْقَلْبَ وَقَدْ
وُطِّئَتْ لَهَا الرُّوعَةُ الْأُولَى».

والتقى هو وأبو العباس بن سريج في مجلس أبي الحسن علي بن عيسى
الوزير، فتناظرا في مسألة من الإيلاء، فقال له ابن سريج: كُنْتُ بَانَ تَقُولُ: «مَنْ
دَمَتْ لِحَفَظَاتُهُ كَثُرَتْ حَسْرَاتُهُ»، أجددُ منك بالكلام على الفقه!

فقال: لئن كَانَ ذَلِكَ هَلَبِي أَقُولُ:

أَنْزُهُ فِي رَوْضٍ لِمَحَاسِنِ مُقَلَّتِي	وَأَمْنَعُ نَفْسِي أَنْ تَنَالُ مُحَرَّمَا
وُحْمِلُ مِنْ ثِقَلِ الْهَوَى مَا لَوْ أَنَّهُ	يُصَبُّ عَلَى الصَّخْرِ الْأَصَمِّ تَهْلُمَا
وَتَنْطَلِقُ طَرَفِي عَنْ مُرْجَمٍ خَاطِرِي	فَلَوْلَا احْتِلَاسِي وَدُهُ لَتَكُنَّمَا
رَأَيْتُ الْهَوَى دَهْوَى مِنْ النَّاسِ كُلِّهِمْ	فَلَسْتُ أَرَى وَدًّا صَحِيحًا مُسْنَمَا

فقال له أبو العباس بن سريج: بِمَ تَفْخَرُ عَلَيَّ؟ وَلَوْ شِئْتَ لَقُنْتُ:

وَمُطَاعِمٍ كَالشَّهْدِ فِي نَعْمَاتِهِ	قَدْ بَتَّ أَمْنُهُ لَذِيذِ سَلَاتِهِ
بَصِيَابَةٍ وَيَحْسِنُهُ وَجَدِيثِهِ	وَأَنَرَهُ اللَّحَفَاتُ فِي وَجَنَاتِهِ
حَتَّى إِذَا مَا الصُّبْحُ لَاحَ عُمُودُهُ	وَلَّى بِخَاتَمِ رِيهِ وَتَرَاتِيمِهِ ^(٣)

(١) انظر: «سير أعلام السلا» (١٣ / ١١٥).

(٢) وهو مطبوع.

(٣) القصة - ولآيات - في «تاريخ بغداد» (٥ / ٢٦٠ - ٢٦٣)، و«المنتظم» (٦ / ٥٩٤ -

٥٩٥)، و«ديوان الأعيان» (٤ / ٢٦٠)، و«سير أعلام السلا» (١٣ / ١١١)، و«الواحي بالرويات»

(٣ / ٦٠ - ٦١) وفي رواية المصنف للآيات اختلاف.

فقال أبو بكر: يحفظ عليه الوريث ما أقر به حتى يُقيم شاهدين على أنه وليُّ بخاتم ربِّه وبرأيته.

فقال ابن سريج: يلزمني في هذا ما يلزمك في قولك:
أُسْرَةُ فِي رَوْصِ الصَّحَابِ مِنْ مُقْلَتِي وَأَمْنَعُ نَفْسِي أَنْ تَمَالَ مُحَرَّمًا
فضحك الوزير، وقال: لقد جمعتُم لطفًا وظرفًا.
ذكر ذلك أبو بكر الخطيب في «تاريخه»^(١).
وجاءته يوماً فتياً مضمونها.

يَا ابْنَ دَاوُدَ يَا فَصِيحَ الْعِرَاقِ أَتَيْتَ فِي قَوَائِلِ الْأَحْدَاقِ
هَلْ عَلَيْهَا بِمَا أَتَيْتَ مِنْ خُصَالِحٍ أَمْ خِلَالُ لَهَا دَمُ الْعُشَاقِ
فكتب الحواب بخطه تحت البيتين:

عِنْدِي جَوَابُ مَسَائِلِ الْعُشَاقِ فَسَمِعُهُ مِنْ قَلْبِ الْخَشَا مُشْتَاكِ
لَمَّا سَأَلْتَ عَنِ الْهُوَى هَيَّجَتْنِي وَأَرْقَتَ دَمْعًا لَمْ يَكُنْ بِمِرَاقِ
إِنْ كَانَ مَعْشُوقًا يُعْلَبُ عَشِيقًا كَذَ الْمُخْدَبِ أُنْعَمَ الْعُشَاقِ

قال صاحبُ كتاب «معارل الأحياب»، شهاب الدين^(٢) محمود بن سليمان
ابن عهد صاحب^(٣) كتاب «الإشياء»

وقلتُ في جوابِ البيتين على قافيتهما مُجيباً للسائل:

قُلْ لِمَنْ جَاءَ سَائِلًا عَنْ لِحَظٍ هُنَّ يَلْعَبْنَ فِي دَمِ الْعُشَاقِ

(١) «تاريخ بغداد» (٥ / ٢٦٠ - ٢٦٣)

(٢) توفي سنة (٧٢٥هـ)، ترجمته في «البدایة والنہایة» (١٤ / ١٢٠).

(٣) مترجم في «النوادي بالوفيات» (١٥ / ٤١٧)

مَا عَلَى السَّيْفِ فِي لَوْدَى مِنْ جُنَاحٍ إِنَّ ثَنَى الْحَدِّ عَنْ دَمٍ مُهْرَاقٍ
وَسُيُوفُ اللَّحَاظِ أَوْلَى بِأَنْ تُضَادَّ لَفَحَ عَمَّا جَنَّتْ عَلَى الْعُشَاقِ
إِنَّمَا كُلُّ مَنْ قَتَلَ شَهِيدٌ وَلِهَذَا يُقْنَى ضَنَى وَهُوَ بَاقٍ

ونظير ذلك فتوى وَرَدَتْ عَلَى الشَّيْخِ أَبِي الْخَطَّابِ مَحْفُوظُ بْنُ أَحْمَدَ
لَكُلُودَانِي^(١) شَيْخُ الْحَابِلَةِ فِي وَقْتِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ -

قُلْ لِلْإِسْلَامِ أَبِي الْخَطَّابِ مَسْأَلَةٌ جَاءَتْ إِلَيْكَ وَمَا خَلَقَ سِوَاكَ لَهَا
مَاذَا عَلَى رَجُلٍ زَامَ الصَّلَاةَ فَعُمِدَ لَأَخَتْ لِحَاظِرِهِ ذَاتُ الْجَمَالِ لَهَا
فَأَجَابَتْ تَحْتَ سْؤَالِهِ:

قُلْ لِلْأَدِيبِ الَّذِي وَافَى بِمَسْأَلَةٍ سَرْتُ فُؤَادِي لَمْ أَنْ أَصَحْتُ لَهَا
إِنَّ الَّتِي قَتَلَتْهُ عَنْ عَدْبِهِ خَرِيدَةٌ ذَاتُ حُسْنٍ فَأَنْتَنِي وَلَهَا
إِنَّ تَابَ ثُمَّ قَضَى عَنْهُ عِزَادَتَهُ فَرَحْنَةُ لِلَّهِ تَغْنَى مِنْ غَضَى وَلَهَا

وقال عبدُ اللهِ بْنُ مُعَمَّرٍ الْقَيْسِيُّ^(٢): حَجَجْتُ سَنَةً، ثُمَّ دَخَلْتُ ذَاتَ لَيْلَةٍ
مَسْجِدَ الْمَدِينَةِ لِزِيَارَةِ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَبَيْنَا أَنَا حَالِسٌ لَيْلَةً بَيْنَ الْقَبْرِ وَالْمِصْبَرِ؛
إِذْ سَمِعْتُ أَنِيًّا فَأَصْغَيْتُ إِلَيْهِ، فإِذَا هُوَ يَقُولُ:

أَفْجَاكَ نَوْحُ حَمَائِمِ السُّدْرِ فَأَهْجَنَ مِنْكَ بِلَايِلِ الصُّدْرِ
أَمْ عَزُّ نَوْمِكَ دَكْرُ غَائِبَةٍ أَهَذَتْ إِلَيْكَ وَسَاوِسَ الْفِكْرِ
يَا لَيْلَةً طَالَتْ عَلَى دِيبِ يَشْكُو السُّهَادَ وَقِلَّةَ الصُّبْرِ
أَسْنَمْتَ مَنْ تَهَوَّى لِحَرِّ حَوَى مُتَوَقِّدًا كَسُوقِدِ الْجُمْرِ
فَالْبَدْرُ يَشْهَدُ أَنَّي كَلِمَتٌ مُغَرَّى بِحُبِّ شَبِيهَةِ السُّرِّ

(١) توفي سنة (٥١٠هـ)، ترجمته في «ذيل طبقات الحنابلة» (١ / ١١٦ - ١٢٧)

(٢) لم ألق لهذا، على ترجمة!!! والله أعلم بصحة هذا الخبر!

مَا كُنْتُ أَحْسِبُنِي أَهِيْمُ بِهَا حَتَّى ثَلَيْتُ وَكُنْتُ لَا أَتَدْرِي
ثُمَّ انْقَطَعَ الصَّوْتُ، فَلَمْ أَدْرِ مِنْ أَيْنَ جَاءَ، وَإِذَا بِهِ قَدْ أَعَادَ لِبَكَاءِ وَالْأَنِينِ،
ثُمَّ أَتَشَدُّ.

أَشَجَّكَ مِنْ رَيَّا خَيَالٍ زَائِرٍ وَالسَّيْلُ مُسَوِّدُ الدُّوَائِبِ عَاكِرٍ
واعتاد مُهَجَّنِكَ الهَوَى بِرَبِيبِهِ وَاهْتِجَاجُ مُقْلَنِكَ الْخَيَالِ الزَّائِرِ
نَادَيْتُ رَيَّا وَالظَّلَامُ كَأَنَّهُ يَمُ تَلَاظِمُ فِيهِ مَوْجُ رَجَرٍ
وَالنَّدَى يَتَرَى فِي السَّمَاءِ كَأَنَّهُ مَلِكُ تَرْجَلٍ وَالنُّحُومُ عَسَاكِرُ
وَتَرَى بِهِ الْجَوَازِ تَرْقُصُ فِي الدُّخَى رَقْصُ الْحَبِيبِ عَلَاءُ سُكَّرِ ظَاهِرٍ
يَا لَيْلُ طَلْتُ عَلَى مَجْثٍ مَا لَهُ إِلَّا الصَّبَاحُ مُسَاعِدٌ وَمُؤَاوِزُ
فُجَابِي مَتَ حَتَفَ أَتْفِكَ وَأَعْلَمَ أَنَّ الْهَوَى لَهُوَ الْهَوَاؤُ الْحَاضِرُ

قال : وكنت ذهبتُ عند اندائه بالآياتِ فلم يتبَّه إلا وأنا عنده، فرأيتُ شاباً
مُقبِلاً شبابه، قد خرقَ الدَّمْعُ في خَدَّه خَرْقَيْنِ، سَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ : اجلسْ مَنْ
أَنْتَ؟ قُلْتُ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْمَرٍ الْقَيْسِيُّ، قَالَ : أَلَيْكَ حَاجَةٌ؟ قُلْتُ : نَعَمْ، كُنْتُ
جَالِساً فِي الرُّوضَةِ فَمَا رَاعَنِي إِلَّا صَوْتُكَ، فَبِنَاصِي أَفْدِيكَ، فَمَا الَّذِي نَجِدُ؟
فَقَالَ : أَنَا عُتْبَةُ بْنُ الْحُبَابِ بْنِ الْمُنْذِرِ بْنِ الْحَمْوَحِ الْأَنْصَارِيُّ، عُدْتُ يَوْمًا إِلَى
مَسْجِدِ الْأَحْزَابِ فَصَلَّيْتُ فِيهِ، ثُمَّ اعْتَزَلْتُ غَيْرَ مَعِيَدٍ، فَإِذَا أَنَا بِسُورَةٍ قَدْ أَقْبَنَ
يَتَهَادَيْنِ بِمِثْلِ الْقَطَا، وَإِذَا فِي وَسْطِهِمْ جَارِيَةٌ بِدِيعَةِ الْجَمَالِ، كَمَلَّةُ الْمَلَاخَةِ،
فَوَقَفْتُ عَلَيَّ فَقُلْتُ :

يَا عُتْبَةُ! مَا تَقُولُ فِي وَضْعٍ مَنْ تَطْلُبُ وَمَنْ تَكْتَنِي وَذَقَيْتُ فَلَمْ
أَسْمَعْ لَهَا حَبْرًا، وَلَا قَفَوْتُ لَهَا أَثَرًا، وَأَنْدُ حَيْرَانٌ أَتَقَلُّ مِنْ مَكَانٍ إِلَى آخَرٍ، ثُمَّ
صَرَخَ وَأَكْبَ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ، ثُمَّ أَهْلَقَ كَأَنَّمَا صُبِغَتْ وَحَنَاهُ بَوْرَسٌ، وَهُوَ يَقُولُ :
أَرَاكُمْ بِقُلُوبِي مِنْ بِلَادٍ بَعِيدَةٍ فَيَا هَلْ تَرَوْنِي بِالقَوَادِ عَلَى بُعْدِي

فَوَادِي وَطَرَفِي يَا سَفَانِ عَلَيْكُمْ وَعِنْدَكُمْ رُوحِي وَذِكْرُكُمْ عِنْدِي
وَلَسْتُ أَلِدُ الْعَيْشَ حَتَّى أُرَاكُمْ وَلَوْ كُنْتُ فِي لَعْنَتَيْنِ وَوَحْنِ الْخُلْدِ

فقلت: يا ابن أخي ائت إلى ربك واستغفره من ذنبك، فبين يديك هؤل
المطالع، فقال: ما أنا بسالٍ حتى يؤوب القارطان^(١)، ولم أزل معه إلى أن طلع
الصُّبْحُ، فقلت: قم بنا إلى مسجد الأحزب، فلعلَّ الله أن يكشف كُرْبَتَكَ،
فقال: أرجو ذلك إن شاء الله بركة طَلْعَتِكَ، فذهبنا حتى أتينا مسجد الأحزب
فسمعته يقول:

يَا لِلرَّجَالِ لَيَوْمٍ الْأَزْيَعِ أَمَا يَنْفَكُ يُحَدِّثُ لِي بَعْدَ النَّهْيِ طَرَبًا
مَا إِنْ يَرَاكَ غَزَالٌ مِنْهُ يَفْتُلْنِي يَأْتِي إِلَى مَسْجِدِ الْأَحْزَابِ مُتَقَبًّا
يُحِبُّ النَّاسَ أَنْ الْأَجْرَ هُمُشُهُ وَمَا أَتَى طَالِبًا لِلْخَيْرِ مُحْتَسِبًا
لَوْ كَانَ يَتَخَيُّ ثَوَابًا مَا أَتَى صِلَفًا مُضْمَغًا بِفَيْتِ الْمِسْكِ مُحْتَضِبًا

ثم جلسنا حتى صلبنا الظهرا، وإذا بالنسوة قد أقبلن وليست الجارية
فيهن، فوقفن عليه، وقال له: يا عتة! ما طُوكَ بطابية وصليت، وكسفة بالك؟
قال: وما بالها؟ قلن: أحدها أبوها وارتحن بها إلى أرض السماوة، فسألتهن
عن الجارية؟ فقلن: هي ربنا ابنة الغطريف^(٢) السلمي، فرفع عنقه رأسه إليهن،
وقال:

حَلِيلِي رِيًّا قَدْ أَجَدُ بِكُورُهَا وَسَارَتْ إِلَى رُضِ السَّمَاءِ عِيْرَهَا
حَلِيلِي إِنِّي قَدْ عَشَيْتُ مِنَ الْبُكَاهِلِ فَهَلْ عِنْدَ عَيْرِي مُقَلَّةٌ سَتَعِيرُهَا

(١) هما وجلان من غنزة، خرجا في طلب الفُرْطَ - وهو دباغ لأميم - يحشيانه؛ فدم يرجمان،

فصُرب بهما المثل في انقطاع الغية

نظر: «جنى الجنين في تمييز نوعي المشي» (ص ٨٩) لمحيي.

(٢) شاعرة من ساء العصر الأموي، ذكرتها وقصتها - زيت نوادر في الدر المنثور في

طبقات ونبات الخُدود (ص ٢١٣)

فقلت له: إني قد وزدت بمال جليل أريد به أهل السُّر، والله لا بدُّ له
أمامك حتى تبلغ رضاك وفوق رضاك، فقم بنا إلى مسجد الأنصار، فقمنا وسرنا
حتى أشرفنا على ملائمة منهم، فسألناهم فأحسنوا الرد، فقلت: أيها الملأ، ما
تقولون في عنة وأبيه؟ قالوا: من سادات العرب، قلت: فإنه قد رُمي بدهية من
الهوى، وما أريد منكم إلا المساعدة إلى السماوة، فقالوا: منمأ وطاعة، فركبنا
وركب القوم معنا حتى أشرفنا على منازل بني سليم، فأعلمنا العطريف بن فخرج
مُأدراً فاستقبلنا، وقال: حَيُّيْتُمْ يا كرم، فقلت: وأنت فحبك الله، إنا لك
أضياف، فقال: نزلتم أكرم منزل، ثم نادى: يا معشر العبيد! أنزلوا القوم،
ففرشت الأنطاع والتمارق وذبحت الذبائح، فقلنا: لست بذائق طعمك حتى
تقضي حاجتنا، فقال: وما حاجتكم؟ قلنا: نخطب عقيقتك الكريمة لعنة من
الحباب بن المسير، فقال: إن التي تخطبونها أمرها إلى نفسها، وأنا أدخل
وأخبرها، ثم دخل مُغضباً على ابنته، فقالت: يا أبت! ما لي أرى العصب في
وجهك؟ فقال: قد وزد الأنصار يخطبوك مني، فقالت: سادات كرام، استغفر
لهم النبي ﷺ، فلمن الخطبة منهم؟ فقال: لعنة بن الحباب، قالت: والله لقد
سمعت عن عنة هذا أنه يفي بما وعد، ويدرك إذا قصد، فقال: أقسمت لا
زواجك به أبداً، ولقد نمي إلي بعض حديثك معه، فقلت: ما كان ذلك، ولكن
إذا أقسمت، فإن الأنصار لا يوثقون رداً قبيحاً، حسن بهم الرد، فقال: بأي
شيء؟ قالت: أعطيهم لهم لَمَهْر، فإنهم يرجعون ولا يُجيبون، فقال: ما أحسن ما
قلت! ثم خرج مُأدراً، فقال: إن فتاة الحي قد أجابت، ولكني أريد لها مهر
مثلها، فمن لقائم به؟ فقال عبد الله بن مَعْمَر: أن، فقل ما شئت، فقال: ألف
مثقال من الذهب، ومئة ثوب من الأبرار، وحمسة أكرشة عنبر، فقال عبد الله:
لك ذلك كله، فهل أحببت؟ قال: أجل، قال عبد الله: فأنفذت بقرأ من الأنصار
إلى المدينة، فأتوا بجميع ما طلب، ثم صيغت الوليمة، وأقمنا على ذلك أياماً،

ثم قال خذوا فتاتكم وانصرفوا مُصاحِبِينَ، ثم حملها في مَوْجٍ وجَهَّزَها بثلاثين راحلةً من المتاع والتَّحَف، فودَّعَها وسَرَّنا، حتى إذا بقي بيننا وبين المدينة مرحلة واحدة، خرجت علينا خَيْلٌ تريدُ الغرةَ أحسبُها من سليم، فحمل عليها عَتَّةُ بنُ الحَبَاب، فقتل منهم رجالاً، وجرَّحَ آخرين، ثم رجع وبه طعةٌ تفورُ دماً؛ فسقط إلى الأرض، ونفنى بخله، فطردت عَمَّا الخَيْلُ وقد قضى عَتَّةُ نحبهُ، ففدنا: واعتَبَّناهُ، فسمِعَتَا الجريَّة، فآلَقَتِ نفسها من البعير، وجعلت تصيحُ بحرقَةٍ، وأشدت:

تصَبَّرْتُ لَا أَنِّي صَبَّرْتُ وَإِنَّمَا أَغْلَلْتُ نَفْسِي أَنَّهَُا بِكَ لَاحِقَةٌ
فَلَوْ أَنصَفْتُ رُوحِي لَكَانَتْ إِلَى الرَّدَى أَمَامَكَ مِنْ دُونِ لَبِيبَةٍ سَابِقَةٍ
فَمَا أَحَدٌ بَعْدِي وَتَعْدُكَ مُنْصَفٌ خَلِيلًا وَلَا نَفْسٌ لِنَفْسٍ مُوَافِقَةٍ

ثم شَهَقَتْ وَقَضَّتْ نَحْبَهُ، فاحتَفَرْنَا لهما قَبراً واحداً ودفناهُما فيه، ثُمَّ رجعْتُ إلى المدينة فأقمتُ سبْعَ سنين، ثم ذهبتُ إلى الحجاز ووردتُ المدينة، فقلتُ: وللهِ لَأَتِيَنَّ قَرَّ عَتَّةُ أُرُورَه، فَأَتَيْتُ القُرَّ، فإذا عليه شجرةٌ عليها عَصَائِبُ حُمْرٍ وَضَفَرٌ، فقلتُ لأربابِ المَرَلِ: ما يقالُ لهذه الشجرة؟ قالوا: شجرةُ العروسين!

ولو لم يكن في العشقِ مِنَ الرُّخصَةِ المُخالِفَةِ للتَّشْدِيدِ إِلَّا الحديثُ الواردُ بِالْحَسَنِ مِنَ الْأَسَانِيدِ، وَهُوَ حَدِيثُ سُويْدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُسَهَّرٍ عَنْ أَبِي يَحْيَى الْقَتَاتِ عَنْ مُحَاهِدٍ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ يَرْفَعُهُ: دَمَنَ عَشِيقٌ وَعَهْدٌ، وَكُتِمَ هَدَاتٌ، هُوَ شَهِيدٌ^(١).

ورواه سُويْدٌ أيضاً عنِ أَبِي مُسَهَّرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ مَرْفُوعاً

(١) سَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَيْهِ.

ورواه الخطيب عن الأزهرى عن المعافى بن زكريا عن قطبة عن ابن الفضل عن أحمد بن مسروق عنه .

ورواه الزبير بن بكار عن عبد العزيز الماجشون عن عبد العزيز بن أبي حازم عن ابن أبي نعيم ، عن مجاهد عن ابن عباس .

وهذا سيد الأولين والآخرين ورسول رب العالمين ﷺ نظر إلى زينب بنت جحش رضي الله عنها فقال : «سُبْحَانَ مَقْلَبِ الْقُلُوبِ»^(١) ، وكانت تحت زيد ابن حارثة مولاة ، فلما هم بطلاقها قال له : «اتَّقِ اللَّهَ وَأَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» .

فلما طلقها روجها الله سبحانه من رسوله ﷺ من فوق سبع سموات ، فكان هو وليها وولي تزويجها من رسوله ﷺ ، وعقد نكاحها فوق عرشه ، وأنزل على رسوله ﷺ : ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ [الأحزاب : ٣٧] .

وهذا داود نبي الله عليه السلام لما كان تحتَه تسع وتسعون امرأة ، ثم أحب تلك المرأة فتزوجها وكمل بها المئة^(٢) .

وقال الزهري : أول حب كان في الإسلام : حب النبي ﷺ عائشة رضي

(١) كتب رواه ابن سعد في «لطبقات» (٨ / ١٠١ - ١٠٢) ، والمحاكم (٤ / ٢٣) ، كلاهما من طريق الواقدي ، وهو متروك ، بل كذبه بعضهم

وقد عُدَّ المؤلف رحمه الله هذا الخبر بكلام يسير في كتابه «زاد المعاد» (٤ / ٢٦٦ - ٢٦٧) ، فيلظر

وراجع «أحكام القرآن» (٣ / ١٥٣٠) لابن العربي ، و«فتح الباري» (٨ / ٤٠٤)

(٢) سبق نقدها ، والتعليق عليها

الله عنها^(١)، وكان مسروقاً يُسميها. حبيبة رسول الله ﷺ^(٢).

وقال أبو قيس مولى عبد الله بن عمرو: «أرسلني عبدُ اللهِ بنُ عمرو إلى أم سلمة أسألها: أكان النبي ﷺ يُقبلُ أهلَهُ وهو صائم؟ فقالت: لا. فقال: إن عائشة رضي الله عنها قالت: إن النبي ﷺ كان يُقبلُها وهو صائم. فقالت أم سلمة رضي الله عنها: إن النبي ﷺ كان إذا رأى عائشة لا يتمالك عنها»^(٣).

وذكر سعيد بن إبراهيم عن عمر بن سعد عن أبيه: قال: كان إبراهيم الخليل ﷺ يروى هاجر في كل يومٍ من الشام على البراق لِشَعرِ بهاء، وقلعة صبره عنها^(٤).

وذكر الخرائطي أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما شترى جارية رومية، فكان يحبها حباً شديداً، فوقعت ذات يومٍ عن بغلةٍ له، فجعل يمسح التراب عن وجهها ويُقِنُّها، وكانت تُكثِرُ أن تقول له: يا بطرون! أنت قالون، تعني يا مولاي أنت جيد، ثم إنها هربت منه، فوجد عليها وجداً شديداً وقال: فذُ كُنْتُ أَحْسَنِي قالونَ فَأَنْصَرَفْتُ قالَ يَوْمَ أَعْلَمْتُ أَنِّي غَيْرُ قَالُونَ

(١) حبر مكدوب، انظر: «لمصوغات» (٢ / ٢٦٧)، و«الموائد المجموعة» (١٢٦).

(٢) قرن به «الإصابة» (٤ / ٣٦٠).

(٣) رواه أحمد (٦ / ٢٩٦ و ٣١٧)، والصحاح (١ / ٣٤٦)، وظاهر إسناده الصحة، لكن: أعلمه شيخنا الألباني في «إرواء الغليل» (٤ / ٨٤) بعلمين: أحدهما سبب الأخرى:

أ - مخالفة هذه الرواية للروايات الكثيرة المتطابقة عن عائشة في هذا الباب.

ب - تفرد موسى بن علقم بها؛ فهو - وإن كان ثقة - فقد تكلم فيه بعض أهل العلم حتى قال من معين: «لم يكن بالقوي»، وقال ابن عبد البر: «وما تفرد به؛ فليس بالقوي». (٤) لم أر هذا إلا استاد حتى ولا في «مسند سعد» للدورقي؛ فإله أعلم بحاله!

قال أبو محمد بن حزم^(١): وقد أحب من الخلفاء الراشدين والأئمة
المهديين كثير.

وقال رجل لأمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه: يا أمير
المؤمنين! رأيت امرأة فَعَشَقْتُهَا، فقال: ذلك ما لا تملك.

فالجواب^(٢)، وبالله التوفيق:

إن الكلام في هذا الباب لا بُدَّ فيه من التمييز بين المحرم والجائز،
والنافع والضار، ولا يُحكَّم عليه بالذم والإنكار ولا بالمدح والقبول من حيث
الجملة، وإنما يُبين حكمه وينكشف أمره بذكر متعلِّقه، وإلا فلعشَق من حيث
هو لا يُحمَد ولا يذم، ونحن نذكر النافع من لُحْبِّ والضار، والجائز والمحرم:

اعْلَمْ أن أنفع المحبة على الإطلاق وأوجبها وأعلاها وأجلها محبة من
جَبَنَتِ القلوب على محبته، وفُطِرَتِ الخليفة على تَالِهِهِ، وبها قامَتِ الأرضُ
والسماواتُ، وعليها فُطِرَتِ المخلوقاتُ، وهي سرُّ شهادة أن لا إله إلا الله، فإن
الإله هو الذي تَأَلَّهُهُ القلوبُ بالمحبة والإحلال والتعظيم والذلُّ له والخضوع
والتعبد، والعبادة لا تُصلَحُ إلا له وحده، والعبادة هي كمال الحب مع كمال
الخضوع والذل، والشرك في هذه العبودية من أظلم الظلم الذي لا يَفْقَهُهُ الله،
والله تعالى يُحِبُّ لذاته من جميع الوجوه، وما سواه فإِنما يُحِبُّ تبعاً لمحبيته.

وقد دلَّ على وجوب محبته سبحانه جميع كتبه المنزلة، ودعوة جميع
رُسُلِهِ، وفطرته التي فطر عباده عليها، وما رَكَّبَ فيهم من العقول، وما أسبغَ
عليهم من النعم، فإن القلوب مَفْطُورَةٌ محبوبةٌ على محبة من أنعمَ عليها وحسنَ

(١) «طُوق الحمامة في الألفة والألف» (١٨ / ٩٠ - مجموع رسائل ابن حزم).

(٢) «قارن بـ «روضة المحبين» (ص ١٩٨) لمصنّف رحمه الله.

إليها^(١)؛ فكيف بمن كل الإحسان منه، وما يخلقه جميعهم من نعمة فمنه وحده لا شريك له، كما قال تعالى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ﴾ [النحل: ٥٣]، وما تعرف به إلى عباده من أسمائه الحسنى وصفاته العلى، وما دلت عليه آثار مصنوعاته من كماله وبهائه وجلاله وعظمته.

والمحبة لها داعين: الجمال، والجلال، والرب تعالى له الكمال المطلق من ذلك، فإنه جميل يحب الجمال بل الجمال كله له، والإجلال كله منه، فلا يستحق أن يحب لدائه من كل وجه سواه.

قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [ال عمران: ٣١].

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ . إِنَّكُمْ وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ . وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [المائدة: ٥٤ - ٥٦].

والولاية أصلها الحب، فلا مولاة إلا حب، كما أن العداوة أصلها البغض، والله ولي الذين آمنوا وهم أوليائه، فهم يؤاؤنه بمحبتهم له، وهو يؤاليهم بمحبته لهم؛ فالله تعالى يؤالي عبده بحسب محبته له.

ولهذا أنكر سبحانه على من اتخذ من دونه أولياء، بخلاف من والى أوليائه، فإنه لم يتخذهم أولياء من دونه، بل مولاته لهم من تمام مولاته.

(١) وهذا معنى صحيح، وقد ورد ما يشير إليه في حديث لا يصح

انظره في «سلسلة الأحاديث الضعيفة» (رقم ٦٠٠)

وقد أنكر على مَنْ يُسَوِّي بينه وبين غيره في المحبة، وأخبر أن مَنْ فعل ذلك فقد اتخذ مَنْ دونه أنداداً يحبُّهم كحُبِّ الله، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

وأخبر عَمَّنْ يُسَوِّي بينه وبين الأنداد في الحُبِّ، أنهم يقولون في الثَّابِّ لمعبودهم: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾. إذ تُسَوِّكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ [الشعراء: ٩٧ و٩٨].

ويهدد التوحيد في الحُبِّ أرسل الله جميع رسله، وأنزل جميع كتبه، وأطبقت عليه دعوة جميع الرسل من أولهم إلى آخرهم، ولأجله خلقت السموات والأرض والجنة والنار، فجعل الجنة لأهله، والنار للمشركين به فيه.

وقد أقسم النبي ﷺ أنه: «لا يؤمن عبدٌ حتى يكونَ هوَ أحبَّ إليه من ولده ووالديه والناسِ أجمعين»^(١)؛ فكيف لمحبة الرب جل جلاله؟

وقال لعمرو بن الخطَّاب رضي الله عنه: «لا، حتى أكونَ أحبَّ إليك من نفسك»^(٢)؛ أي: لا تؤمن حتى تصل محبتك إلى هذه الغاية.

وإذا كان النبي ﷺ أولى بنا من أنفسنا في المحبة ولو أزمها: أفليس الرب حلُّ حلاله وتقدَّست أسماؤه وتبارك اسمه وتعالى جلُّه ولا إله غيره، أولى لمحبة عبده من أنفسهم؟

وكلُّ مِثَّةٍ إلى عبده المؤمن يدعوه إلى محبته، ممَّا يحبُّ العبد ويكره؛ وعطاؤه ومغافاته وإتلاؤه، وقضه ونسطه، وعدله، وفضله، وإماتته

(١) سبق تحريجه.

(٢) سبق تحريجه.

وإحياؤه، ولطفه، وبره، ورحمته وإحسانه، وسرته وعموه، وجلته وصبره على عبده، وإجافته لدعائه، وكشف كربه، وإغاثته لهفته، وتفريج كربته من غير حاجة منه إليه، بل مع غناه التّم عنه من جميع الوجوه، كل ذلك دع للقلوب إلى تأله، ومحبته، بل تمكينه عبده من معصيته وعائته عليها، وسرته حتى يقضي وطره منها وكلائته وحراسته له، وهو يقضي وطره من معصيته، وهو يعينه ويستعين عليها بنعيمه - من أقوى الدواعي إلى محبته، ولو أن مخلوقاً فعل بمخلوق أدنى شيء من ذلك لم يملك قلبه عن محبته؛ فكيف لا يحب العبد بكل قلبه وجوارحه من يحسن إليه على الدوام بعدد الأنفاس - مع إساءته؟ فخيرته إليه نازل، وسره إليه صاعد، يتحجب إليه بنعيمه وهو غني عنه، والعبد يتبعض إليه بالمعاصي وهو فقير إليه، فلا إحسانه وبره وإنعامه عليه يصله عن معصيته، ولا معصيته العبد ولؤمه، يقطع إحسان ربه عنه.

فَالأَمُّ اللُّؤْمُ تَحْلِفُ الْقُلُوبُ عَنْ مَحَبَّةٍ مِنْ هَذَا شَأْنُهُ، وَتَعْلُقُهَا بِمَحَبَّةٍ سِوَاهُ

وأيضاً: فكل من تحته من المخلوق ويحبك إنما يريدك لنفسه وعرضه منك، والله تعالى يريدك لك، كما في الأثر الإلهي: «عندي كل يريدك لنفسه، وأنا أريدك لك»^(١)؛ فكيف لا يستحي العبد أن يكون ربه له بهذه المتزلة، وهو معرض عنه مشغول بحب غيره، قد استغرق قلبه بمحبة سواه؟

وأيضاً: فكل من تعامله من المخلوق إن لم يربح عليك لم يعاملك، ولا بد له من نوع من أنواع الربح، والرب تعالى إنما يعاملك لتربح أنت عليه أعظم الربح وأعلاه، والدرهم بعشرة أمثاله إلى سعمته ضعف إلى أضعاف كثيرة، والشيء بواحدة وهي أسرع شيء محواً.

(١) لم ألق عليه، ويقع في القلب أنه من الإسرائيليات (واحدة)

وأيضاً فهو سبحانه خَلَقَكَ لنفسه، وخلق كل شيء لك في الدنيا والآخرة،
فمن أولى منه باستفراغ الوسع في معيته وبذل الجهد في مرضاته؟^(١)

وأيضاً فَمَطَالِبُكَ - بل مَطَالِبُ الخلق كلهم جميعاً - لديه، وهو أجودُ
الأجودين وأكرمُ الأكرمين، أعطى عبده قبل أن يسأله فوق ما يؤملُهُ، يشكرُ القليل
من العملِ ويُنمِّيهِ، ويعمرُ الكثير من الزلزلِ ويمحوهُ، يسأله من في السماوات
والأرض، كل يومٍ هو في شأنٍ، لا يشغله سمعٌ عن سمعٍ، ولا تغلظه كثرةُ
لمسائلٍ، ولا يترحمُ بالحق المُلحِّين، بل يُجِبُ المُلحِّينَ في الدعاءِ^(٢)، ويُجِبُ
أن يسألَ، ويعضِبُ إذا لم يسألَ^(٣)، يستحي من عبده حيث لا يستحي العبدُ
منه، ويستره حيث لا يستر نفسه، ويرحمه حيث لا يرحم نفسه، دعاه بنعمه
واحسانه وأياديه إلى كرامته ورضوانه فأبى، فأرسلَ رسوله في طلبه، وبعثَ إليهم
معهم عهدُهُ، ثم نزلَ سبحانه بنفسه وقال: «مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ؟ مَنْ
يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ؟»^(٤)، كما قيل أدعوك للوصول تائب، أعت رسولِي في
الطلب، أنزل إليك بنفسِي، ألقاك في النُّومِ.

وكيف لا تُحِبُّ القلوبُ مَنْ لا يأتي بالحسنات إلا هو، ولا يذهبُ بالسيئات
إلا هو، ولا يُجِيبُ الدعواتِ، ويُقِيلُ العُثراتِ، ويعفِرُ الخطيئاتِ، ويسترُ
العوراتِ، ويكشفُ الكُرُباتِ، ويُغِيثُ اللُّهُفَاتِ، وَيُنِيلُ الطُّلُباتِ سواه؟

فهو أَحَقُّ مَنْ ذَكَرَ، أَحَقُّ مَنْ شَكَرَ، أَحَقُّ مَنْ غَبَدَ، وَأَحَقُّ مَنْ حَمِدَ،
وَأَبْصَرُ مَنْ أَبْصَحَ، وَأَزَافُ مَنْ مَلَكَ، وَأَجْوَدُ مَنْ سَأَلَ، وَأَوْسَعُ مَنْ أَعْطَى، وَأَرْحَمُ
مَنْ اسْتَرْجَمَ، وَأَكْرَمُ مَنْ قَصِدَ، وَأَعَزُّ مَنْ اتَّجَىءَ إِلَيْهِ، وَأَكْهَى مَنْ تَوَكَّلَ الْعَبْدُ

(١) سبق تخريج الحديث الوارد في ذلك.

(٢) سبق تخريج الحديث الوارد في ذلك.

(٣) رواه البخاري (٥٩٦٢)، ومسلم (٧٥٨) عن أبي هريرة

عليه، أرحم بعبده من الوالدة بولدها، وأشدّ قرحاً بتوبة التائب من الفاقدة لراحته التي عليها طعمه وشرابه في الأرض المهلكة إذا يش من الحياة ثم وجدها^(١)!

وهو المليك لا شريك له، والقرود فلا ند له، كل شيء هالك إلا وجهه، لن يطع إلا برضاه، ولن يعصى إلا بعلمه، يطاع فيشكر، ويتوفى ونعمته أطيع، ويعصى فيغفر، ويعفو عنه أصح، فهو أقرب شهيد، وأجل حفيظ، وأومى بالعهد، وأعدل قائم بالقسط، حال دون النفوس، وأخذ بالنواصي، وكتب الأثر، ونسخ الأجل، فالقلوب له مفضية، والسر عند علاته، والغيب لديه مكشوف، وكل أحد إليه ملهوف، وغنت الوجوه وجهه، وعجزت العقول عن إدراك كنهه، وذلت الفطر والأدلة كلها على امتناع مثله وشبهه، أشرقت لنور وجهه الظلمات، واستارت له الأرض والسموات، وصنحت عليه جميع المخلوقات، «لا ينام ولا ينهي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، حجابه النور، ولو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه»^(٢):

ما اعراض بأذل حبه ليسواه من عوض ولو ملك السجود بأشيره

١١٠ - فصل [كمال اللذة والفرح تابع لأمرين]:

وها هنا أمر عظيم يحب على اللبيب الاعتناء به، وهو أن كمال اللذة والفرح والسرور ونعيم القلب وانتهاج الروح تابع لأمرين:

(١) وفي ذلك حديث صحيح رواه مسلم (٢٧٤٧) عن أنس، وهو في «إسحاري»

(٢٣٠٩) مختصراً، وفي الباب عن عدة من الصحابة.

(٢) رواه مسلم (١٧٩) عن أبي موسى الأشعري.

أحدهما: كمالٌ لمحجوبٍ في نفسه وجماله، وأنه أولى بإثارة المحبة من كل ما سواه.

والأمر الثاني: كمالٌ محبته، واستفراغ الوشع في حبه، وإثارة قربه والوصول إليه على كل شيء.

وكل عاقل يعلم أن اللذة بحصول المحبوب بحسب قوة محبته، فكما كانت المحبة أقوى كانت لذّة المحبة أكمل، فلذّة من اشتدّ ظمؤه بإدراك الماء الرّلال، ومن اشتدّ جوعه بأكلٍ لطعامٍ شهويّ، ونظائر ذلك على حسب شوقه وشدة إرادته ومحبته.

وإذا عرفت هذا؛ فاللذة والسرور والفرح أمرٌ مطلوبٌ في نفسه، بل هو مفسودٌ كل حينٍ وعاقِل، وإذا كانت اللذة مطلوبةً لنفسها فهي تُذمُّ إذا أعقبتُ ألمًا أعظمَ منها، وإن منعتُ لذّة حيرا منها وأحسَّ فكيف إذا أعقبتُ أعظمَ الحسرات، وفوتتُ أعظمَ اللذاتِ والمسرّات؟ ونُحَمِّدُ إذا أعانتُ على لذّة عظيمةٍ دائمةٍ مُستقرّة لا تنغيص فيها ولا نكد بوجهٍ م، وهي لذّة الآخرة وبعيمها وطيبُ العيش فيها:

قال تعالى: ﴿لَنْ تُؤْثِرُوا لِحَيَاةَ الدُّنْيَا . وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [الأعلى: ١٦ و ١٧].

وقال السحرة لفرعون لما آمنوا: ﴿فَاقْصِرْ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِيَّاهُ تَقْصِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا إِنَّ آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا خَطَايَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [طه: ٧٦ و ٧٣].

والله سبحانه خلقَ لخلقٍ ليُسبِّحَهُ هذه اللذّة الدائمة في دارِ الحُلد، وأما هذه الدارُ فمقطعة، ولذاتها لا تصفو أبدًا ولا تدوم، بخلاف الآخرة، فإن لذاتها دائمةٌ وبعيمها خالصٌ من كل كدرٍ وألمٍ، وفيها ما تشتهيهِ الأنفسُ وتندُّ الأعينُ مع

الحلود أبدًا، ولا تعلم نفس ما أخفى الله لعباده فيها من قرة أعين، بل فيها ما لا عين رأت ولا أدن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

وهذا المعنى الذي قصده الناصح لقومه بقوله: ﴿يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾. يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ هُنَا لِحَيَاةِ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ [عاف: ٣٨ و ٣٩]، فأخبرهم أنَّ الدُّنْيَا مَتَاعٌ يُسْتَمْتَعُ بِهَا إِلَى غَيْرِهَا، وَأَنَّ الْآخِرَةَ هِيَ الْمُسْتَقَرُّ.

وإذا عُرِفَ أنَّ لذات الدُّنْيَا ونعيمها مَتَاعٌ ووسيلةٌ إلى لذات الآخرة، ولذلك حُلِقَتِ الدُّبُ وَلذَاتُهَا، فَكُلُّ لَذَّةٍ أَعَاتَتْ عَلَى لَذَّةِ الْآخِرَةِ وَأَوْصَلَتْ إِلَيْهَا لَمْ يَذُمَّ تَنَاوُلُهَا، بَلْ يَحْمَدُ بِحَسَبِ إِصَالِهَا إِلَى لَذَّةِ الْآخِرَةِ.

وإذا عُرِفَ هذا، فأعظمُ نعيم الآخرة ولذاتها: هو النظرُ إلى وجهِ الربِّ جل جلاله، وسمْعُ كلامِهِ منه، والقربُ منه، كما ثبت في «الصَّحِيحِ»^(١) في حديثِ الرُّوَيْبِ: «فَوَاللَّهِ مَا أَعْطَاهُمْ شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ لِنْفَرٍ لِيهِ»

وفي حديثٍ آخر: «إِنَّهُ إِذَا تَجَلَّى لَهُمْ وَرَأَوْهُ نَسُوا مَا هُمْ فِيهِ مِنَ النِّعَمِ»^(٢).

وفي «السَّبَائِي» و«مَسَلِدِ الْإِمَامِ أَحْمَد»^(٣) مِنْ حَدِيثِ عَمْرِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي دَعَائِهِ: «وَأَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ الْكَرِيمِ، وَالشُّوقَ إِلَى لِقَائِكَ».

(١) أخرجه مسلم (١٨١) عن ضُفَيْبٍ

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٨٤)، والعملي (٢ / ٢٧٤)، والأجري في «التصديق

بالطريق» (٤٨)، وأبو زر (٢٢٥٣) عن جابر

قال ابن كثير في «تفسيره» (٣ / ٥٧٥): «في إسناده نظر».

وحكم ابن الجوزي في «الموضوعات» (٣ / ٢٦٢) بوضعه وهو ضعيفٌ حديثاً.

(٣) تقدّم تحريره

وفي كتاب «السنة»^(١) لعبد الله بن الإمام أحمد مرفوعاً: «كَانَ لِنَاسٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَسْمَعُوا الْقُرْآنَ، إِذَا سَمِعُوهُ مِنَ الرَّحْمَنِ فَكَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوهُ قَبْلَ ذَلِكَ».

وإذا عُرِفَ هذا، فأعظمُ الأسبابِ التي تُحصَلُ هذه اللدَّةُ هو أعظمُ لذاتِ الدنيا على الإطلاق، وهو لذَّةُ معرفةِ اللهِ سبحانه وتعالى ولذَّةُ محبَّته، فإنَّ ذلك هو جَنَّةُ الدنيا وبُعِثَها العَالِي، ونَسَهُ لَذَاتِهَا لِفَانِيَةِ إِلَيْهِ كَتَفَلَّةٍ فِي بَحْرِ، فَإِنَّ الرُّوحَ وَالْقَبْ وَالْبَدْنَ إِنَّمَا حُبُّ لَذَلِكَ، فأطِيبُ مَا فِي الدُّنْيَا مَعْرِفَتُهُ وَمَحَبَّتُهُ، وَلَذَّةُ مَا فِي الْجَنَّةِ رُؤْيُتُهُ وَمُشَاهَدَتُهُ، فَمَحَبَّتُهُ وَرُؤْيُتُهُ قُرَّةُ الْعُيُونِ، وَلَذَّةُ الْأَرْوَاحِ، وَبَهْجَةُ الْقُلُوبِ، وَنَعِيمُ الدُّنْيَا وَسُرُورُهَا، بَلْ لَذَاتُ الدُّنْيَا الْفَاطِمَةُ عَنْ ذَلِكَ تَقْلِبُ آلَامًا وَعَذَابًا، وَيَبْقَى صَاحِبُهَا فِي الْمَعِيشَةِ الضَّنْكَ، فَلَيْسَتْ الْحَيَاةُ الطَّيِّبَةُ إِلَّا بِاللَّهِ

وكان بعضُ المحبِّينَ نمرَّ به أوقاتٌ فيقول: إِنْ كَانَ أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي مِثْلِ هَذَا إِنَّمَا لَفِي عَيْشٍ طَيِّبٍ.
وقد تقدَّم ذلك.

وكانَ غَيْرُهُ يَقُولُ: لَوْ عَلِمَ الْمَلُوكُ وَأَتَدَةُ الْمَلُوكِ مَا نَحْنُ فِيهِ لَجَالَدُونَا عَلَيْهِ بِالسُّيُوفِ.

وإذا كان صاحبُ المحبَّةِ لماطلَّةِ التي هي عَذَابٌ عَلَى قَدْرِ الْمَحَبِّ، يقولُ في حاله:

وَمَا النَّاسُ إِلَّا الْعَائِثُونَ ذَوُو لَهْوَى فَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يُحِبُّ وَيَعشَقُ

(١) لم أزه في المطبوع منه

نعم، رواه لراعي في «التلويح في تاريخ قزوين» (٢ / ٤٠٣) وسنده ضعيف، إسماعيل بن رافع ضعيف الحفظ

وانظر «حادي الأرواح» (٢٤١) للمصنف رحمه الله.

ويقول:

أَفْ لِلدُّنْيَا إِذَا مَا لَمْ يَكُنْ صَاحِبُ الدُّنْيَا مُعْتَاً أَوْ حَبِيبَا
وقال آخر:

وَلَا خَيْرَ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي نَعِيمِهَا وَأَنْتَ وَجِيدٌ مُفْرَدٌ غَيْرُ عَاشِقٍ
وقال آخر:

اسْكُنْ إِلَى سَكَنِ تَلَذُّ بِحُبِّهِ ذَهَبَ الرُّمَادُ وَأَنْتَ مُفْرَدٌ
وقال:

تَشْكِي الْمُحِبُّونَ الصَّبَاةَ لَيْتَنِي تَحَمَّلْتُ مَا يَنْقُونَ مِنْ يَتِيمٍ وَخَدِي
فَكَانَتْ لِقَلْبِي لَذَّةُ لَحْمٍ كُلِّهَا فَلَمْ يَلْقَهَا قَلْبِي مُحِبٌّ وَلَا تَعْدِي

فكيف بالمحبة التي هي حياة القلوب وغذاء الأرواح ، وليس للقلب لذة ، ولا نعيم ، ولا فلاح ، ولا حياة ، لا بها ؟ وإذا فقدتها القلب كان ألمه أعظم من ألم العيون إذا فقدت نورها ، والأذن إذا فقدت سمعها ، والأنف إذا فقد شمها ، واللسان إذا فقد نطقه ، بل فساد القلب إذا خلا من محبة فاطره وبارئه وإليه الحق ، أعظم من فساد البدن إذا خلا من الروح ، وهذا الأمر لا يصدق به إلا من فيه حياة .

... .. وما لجرح يميت بلام^(١)

والمقصود: أن أعظم لذات الدنيا هو السبب الموصول إلى أعظم لذة في الآخرة .

ولذات الدنيا ثلاثة أنواع

(١) شطرب مشهور لميتي ، وصلته:

وَمَنْ يَهْنُ يَهْنُ يَهْنُ الْهَوْنُ عَلَيْهِ

فَاعْظُمُهَا وَأَكْمُلُهَا. ما أوصل إلى لذّة الآخرة، ويُدب الإنسان على هذه اللذّة أتمّ ثواب، ولهذا كان المؤمن يُثاب على ما يقصد به وجه الله من أكله وشربه ولباسه وسكاجه، وشفاء غيظه يقهر عدو الله وعدوه؛ فكيف بلذّة إيمانه، ومعرفته بالله، ومحبته له، وشوقه إلى لقائه، وطمعه في رؤية وجهه الكريم في جنّات النعيم؟

النوع الثاني: لذّة تمنع لذّة الآخرة وتُعقب آلاماً أعظم منها، كلذّة الدين اتحلوا من دون الله أو ثاباً مودة بينهم في الحياة الدنيا، يحسونهم كحب الله، ويستمتعون ببعضهم ببعض - كما يقولون في الآخرة إذا لقوا ربهم: ﴿رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ. وكذلك تولي بعض الظالمين بعض بما كانوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ٢٨ و ٢٩]، ولذّة أصحاب الموحش والظلم والبغي في الأرض والعلو بغير الحق.

وهذه اللذات في الحقيقة إما هي ستدرج من الله لهم ليديقهم بها أعظم الآلام ويخرمهم بها أكمل اللذات، بمنزلة من قدّم لغيره طعاماً لذيذاً مسموماً يستدرجه به إلى هلاكه، قال تعالى: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ. وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ [الأعراف: ١٨٢ و ١٨٣]، قال بعض السلف^(١) في تفسيرها: كلما أحدثوا ذنباً أحدثنا لهم نعمة

﴿حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون﴾. فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين﴾ [الأنعام: ٤٤ و ٤٥].

وقال تعالى في أصحاب هذه اللذّة: ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٥ و ٥٦].

(١) هو يحيى بن النعمان، روى عنه أبو الشيخ؛ كما في «الدر المنثور» (٣ / ٦١٨).

وقال في حقهم . ﴿ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ
بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَزَكِّيَ نَفْسَهُمْ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [التوبة : ٥٥] .

وهذه اللذة تنقلب آخر آلاماً من أعظم الآلام ، كما قيل :

مَرَبُّ كَانَتْ فِي الْحَيَاةِ لِأَهْلِهَا عِدْباً فَضَارَتْ فِي الْمَعَادِ عَذَاباً
النوع الثالث : لذة لا تُعْقَبُ لذة في دار القرار ولا تألماً ، ولا تمتنع أصل
لذة دار القرار ، وإن منعت كمالها : وهذه اللذة المباحة التي لا يُستعان بها على
لذة الآخرة ، فهذه زمانها يسير ، ليس لتمتع النفس بها قلراً ، ولا بد أن تشغل
عما هو خير وأنفع منها .

وهذه القسم هو الذي عناءه لشيء بقوله : « كُلُّ لَهْوٍ يَلْهُو بِهِ الرَّجُلُ فَهُوَ
باطل ، إِلَّا رَمِيَهُ بِقَوْمِهِ ، وَتَادِيَهُ فَرَسَهُ ، وَمَلَاعَتَهُ امْرَأَتَهُ ، فَإِنَّهُنَّ مِنَ الْحَقِّ »^(١)
فما أعان على اللذة المطلوبة لذاتها فهو حق ، وما لم يُعِنْ عليها فهو
باطل .

١١١ - قِصْلُ [الحب منه ما لا ينكر ولا يذم] :

فهذا الحب لا يُنْكَرُ ولا يُذَمُّ ، بل هو أحمَدُ أنواع الحب ، وكذلك حب
رسول الله ﷺ ، وإنما نعني المحبة الخاصة ، وهي التي تشغل قلب المحب
ومكره وذكره ومحبه ، والآ فكل مسلم في قلبه محبة لله ورسوله ، لا يَدْخُلُ في
الإسلام إلا بها ، والناس متفاوتون في درجات هذه المحبة تفاوت لا يُحصيه إلا
الله ، فبين محبة الخليطين ومحبة غيرهما ما بينهما ، فهذه المحبة هي التي تُلْطَفُ
وتُخَفَّفُ أثقال التكاليف ، وتُسْحَى البحيل ، وتُسَجِّعُ الجبان ، وتُصْفِي الذهن ،

(١) حديث صحيح يُنظر تخريجه في تعيقي على «جزء اتباع السُنن» (رقم ٥١)
للضياء المقدسي .

وَتَرَوُصُ النَّفْسَ، وَتُطِيبُ الْحَيَاةَ عَلَى الْحَقِيقَةِ، لَا مَحَبَّةَ الصُّورِ الْمَحْرُومَةِ، وَإِذَا بَلَّيْتَ السَّرَائِرَ يَوْمَ اللَّقَاءِ، كَانَتْ سَرِيرَةً صَاحِبِهَا مِنْ خَيْرِ سَرَائِرِ الْعِبَادِ، كَمَا قِيلَ:

سَيَقْفَى لَكُمْ فِي مُصَمِّرِ الْقَلْبِ وَلَحْشًا سَرِيرَةٌ حُبِّ يَوْمِ تَبَلَّى السَّرَائِرُ
وهذه المحبة هي التي تُورِّثُ الرَّجَاءَ، وَتُشْرِحُ الصَّدْرَ، وَتُحْيِي الْقَلْبَ،
وَكَذَلِكَ مَحَبَّةُ كَلَامِ اللَّهِ، فَإِنَّهَا مِنْ عِلَامَةِ مَحَبَّةِ اللَّهِ.

وَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَعْلَمَ مَا عِنْدَكَ وَعِنْدَ غَيْرِكَ مِنْ مَحَبَّةِ اللَّهِ، فَانْظُرْ مَحَبَّةَ الْقُرْآنِ مِنْ قَلْبِكَ، وَالتَّذَاذُكَ بِسَمَاعِهِ أَعْظَمُ مِنَ التَّذَاذِ أَصْحَابِ الْمَلَاهِي وَالْغِنَاءِ الْمُطْرَبِ بِسَمَاعِهِمْ، فَإِنَّ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ مَنْ أَحَبَّ مَحْبُوبًا كَانَ كَلَامُهُ وَحْدَيْتُهُ أَحَبَّ شَيْءٍ إِلَيْهِ، كَمَا قِيلَ:

إِنْ كُنْتَ تَزْعُمُ حُبِّي فَلِمَ هَجَرْتَ كِتَابِي
أَمَّا تَأَمَّلْتَ مَا فِيهِ مِنْ لَدِيدِ خَطَائِي

وَقَالَ عِثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لَوْ طَهَّرْتُ قَلْبِي لَمَا شَبَّهْتُ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ».

وَكَيْفَ يَشْعُ الْمُحِبُّ مِنْ كَلَامِ مَحْبُوبِهِ وَهُوَ غَايَةُ مَطْلُوبِهِ!

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ لَعْنَةِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَقْرَأْ عَلَيَّ، فَقَالَ: أَقْرَأْ عَلَيْكَ، وَعَلَيْكَ أُنْرَلُ؟ فَقَالَ: إِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي، فَاسْتَفْتَحَ فَقَرَأَ سُورَةَ النَّسَاءِ، حَتَّى إِذَا بَلَغَ قَوْلَهُ: ﴿وَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدٌ﴾ [النساء: ٤١]، قَالَ: حَسْبُكَ، فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَإِذَا عِيَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَذَرِّفَانِ مِنَ الْبُكَاءِ»^(١).

وَكَانَ لِصَحَابَةِ إِذَا احْتَمَعُوا وَفِيهِمْ أَبُو مُوسَى يَقُولُونَ: يَا أَبَا مُوسَى! ذَكَّرْنَا

(١) رواه البخاري (٥٠٥٥)، ومسلم (٨٠٠).

رَبَّنَا، فَيَقْرَأُ، وَهُمْ يَسْتَمْعُونَ^(١).

فلمحيي القرآن من الوجد، والدوق، والذقة، والحلاوة، والسرور
أضعاف ما لمحيي السمع الشيطاني، فإذا رأيت الرجل؛ ذوقه، ووجدته،
وطريقه، ونشوقه إلى سماع الأبيات دون سماع الآيات، وفي سماع الألحان دون
سماع القرآن، وهو كما قيل:

تَقْرَأُ عَنْكَ الْخَتْمَةُ وَأَنْتَ جَامِدٌ كَالْحَجَرِ
وَنِيْتُ مِنَ الشَّعْرِ يَنْشُدُ تَمِيلُ كَالشُّوَانِ
هذه من أقوى الأدلة على فراغ قلبه من محبة لله وكلامه، ونعيقه بمحبة
سماع الشيطان، والمغرور يعتقد أنه على شيء.

ففي محبة لله وكلامه ورسوله ﷺ أضعاف أصعاف ما ذكر السائل من
فوائد العشق ومنافع، بل لا حُب على الحقيقة أنفع منه، وكل حُب سوى ذلك
باطل، إن لم يُعِن عليه ويُشوق المحب إليه.

١١٢ - فَصْلُ [محبة الزوجات]:

وأما محبة الزوجات؛ فلا لَوَمَ على المحب فيها، بل هي من كماله، وقد
امتَن سبحة بها عبي عبادِه فقال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ زَوْجًا
لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾
[الروم: ٢١]، فجعل المرأة سكنًا للرجل يسكن قلبه إليها، وجعل بينهما
خالصَ لحب، وهو المودة المعروفة بالرحمة. وقد قال تعالى عقيب ذكره ما أحل
لنا من النساء وما حرم منهن: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ

(١) رواه نحوه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص ٧٩).

يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا . يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخِيقَ
الْإِنْسَانِ ضَعِيفًا [النساء . ٢٦ - ٢٨]

ذكر صفيان الثوري في «تفسيره»^(١) عن ابن طووس عن أبيه : كان إذا نظر
إلى النساء لم يصبر

وفي «الصحيح»^(٢) من حديث جابر عن النبي ﷺ «أَنَّه رَأَى امْرَأَةً فَأَتَى
زَيْنَبَ فَقَضَى حَاجَتَهُ مِهَا ، وَقَالَ . إِنَّ الْمَرْأَةَ ثَقِيلٌ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ ، وَتَذِيرٌ فِي
صُورَةِ شَيْطَانٍ ، فَمَا رَأَى أَحَدَكُمْ امْرَأَةً فَأَعْيَنَتْهُ عَيْنَاتِ أَهْنَةٍ ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي
نَفْسِهِ» .

ففي الحديث عدَّة فوائد :

مِهَا . الإرشاد إلى التَّسْلِي عن المطلوب بحسنه ، كما يقومُ الطعامُ مقامَ
الطعام ، والثوبُ مقامَ الثوب .

ومِهَا : الأمرُ بِمُداوَةِ الإعجابِ بالمرأة المورث لشهوتها بأنفعِ الأدوية ،
وهو قضاءُ وطره من أهله ، وذلك بقصصِ شهوته لها

وهذا كم أرشد المتحاشين إلى الكُحاح ، كما في «سنن ابن ماجه»^(٣)
مرفوعاً : «لَمْ يُرَ لِلْمُتَحَشِّنِ مِثْلُ الْكُحَاحِ» .

فكُحَاحٌ لمعشوقه هو دواءُ العشق الذي جعله الله دواءً شرعاً وقدره ، وبه

(١) (ص ٩٣)

واظهر : «تفسير الطبري» (٥ / ١٩) ، و«حليه الأولياء» (٤ / ١٢) ، و«الدر المنثور»
(٢ / ١٤٣) .

(٢) رواه مسلم (١٤٠٣) .

(٣) (رقم ١٨٤٧) ، ورواه الحاكم (٣ / ١٦٠) ، واليهقي (٧ / ٧٨) .

وقال الوصيري في «مصباح الزجاجة» (٦٦٢) «هذا إسناده صحيح رجاله ثقات» .

تداوى داود^(١) ﷺ، ولم يرتكب نبي الله مُحَرَّمًا، وإنما تزوج المرأة وضَمَّها إلى نسائه لمحبيته لها، وكانت توبته يحسب منزله عند الله وعلو مرتبته، ولا يليق بنا المزيد على هذا.

وأما قصة زينب بنت جحش؛ فزيد كان قد عزم على طلاقها ولم توافق، وكان يستشير النبي ﷺ في فراقها، وهو يأمره بإساقها، فكلم رسول الله ﷺ أنه مفارقها ولا بد؛ فأخفى في نفسه أنه يتزوجها إذا فارقها زيد، وخشي مقالة الناس: إن رسول الله ﷺ تزوج زوجةً منه؛ فإنه كان قد تبنى ريداً قبل النبوة، والرب تعالى يريد أن يشرع شرعاً عاماً فيه مصالح عباده؛ فلما طلقها زيد وانقضت عدتها منه أرسله إليها يخطبها لنفسه، فجاء زيد واستدبر الباب بظهره، وعظمت في صدره لما ذكرها رسول الله ﷺ، فناداه من وراء الباب: «يا زينة!» إن رسول الله ﷺ يخطبك، فقالت: ما أنا بصانعة شيء حتى أؤمر ربي، وقامت إلى محرابها فصلت، فتولّى الله عز وجل نكاحها من رسوله ﷺ بنفسه، وعقد له النكاح فوق عرشه، وجاء الوحي بذلك ﴿فلما قصى زيد منها وطراً زوجناكها﴾ [الأحزاب: ٣٧]، فقام رسول الله ﷺ لوقتِه فدخل عيها؛ فكانت تصغر على نساء النبي ﷺ بذلك وتقول: «أنت روجكن أهلكن وزوجني الله من فوق سبع سماوات»^(٢).

فهذه قصة رسول الله مع زينب.

ولا ريب أن النبي ﷺ كان قد حُبب إليه النساء، كما في الصحيح^(٣)

(١) سبق بيان فساد المروي في هذا الباب ورواهه!

(٢) رواه البحري (٤٧٨٧)، ومسلم (١٤٢٨) عن أنس

وعمر. «فتح الباري» (٨ / ٧٢٣).

(٣) يُريد الحديث الصحيح لا أحد الصحيحين؛ فالحدث ليس في أيٍّ منهما،

وقد سبق تخريج الحديث.

عن أنسٍ عنه عليه السلام : «حُبَّ إِلَيَّ مِنْ دُيَاكُمْ النِّسَاءُ وَالطُّيْبُ ، وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي لَصَلَاةٍ»

هذا لفظ الحديث، لا ما يرويه بعضهم: «حُبَّ إِلَيَّ مِنْ دُيَاكُمْ ثَلَاثٌ»^(١) . . .

رد الإمام أحمد في كتاب «الرهبة» في هذا الحديث: «... أَصْبِرُ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَلَا أَصْبِرُ عَنْهُمْ»

وقد حده أعداء الله ليهود على ذلك فقالوا: ما همُّه إلا لِكَاحِ اِفْرَدَ اللّٰهُ سَبِّحَنَهُ عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ عليه السلام ونافح عنه فقال: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَلِحُكْمَةٍ وَأَتَيْنَاهُم مَّلَكًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٥٤]

وهذا حليل الله إبراهيم إمام الحنفاء عليه السلام كان عنده سارة أجمل نساء العالمين، وأحب هاجر وتسرى بها

وهذا داود عليه السلام كان عنده تسع وتسعون امرأة فأحب تلك المرأة وزوجها فكمّل المئة^(٢)

وهذا سليمان ابنه عليه السلام كان يطوف في الليلة على تسعين امرأة^(٣).

(١) به جماعة من أهل على عدم ورود هذه الزيادة وأنه لا أصل لها، وانظر: «الكافي» شاف في تحريج أحاديث الكشاف» (رقم ٧٢٩)، و«الفتح لسماوي في تحريج أحاديث بيضاوي»، (٢٧٥)، و«تحريج المشكاة» (١ / ١٤٤٨)، وانظر (ص ٣١٩ - ٣٢٠) (٢) سبق بيان نعلان هذا الكلام.

(٣) رواه مسلم (٦٦٥٤) بلفظ «تسعين»، وهو عند الحلبي (٥٢٤٢) بلفظ: «مئة».

وقد سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عن أَحَبِّ لِنَاسٍ إِلَيْهِ؟ فَقَالَ: «عَائِشَةُ»^(١).

وَقَالَ عَنْ خَدِيجَةَ: «إِنِّي رَزَقْتُ حُبَّهَا»^(٢).

فَمَحَبَّةُ النِّسَاءِ مِنْ كَمَالِ الْإِنْسَانِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُهَا نِسَاءً»^(٣).

وَقَدْ ذَكَرَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو وَقَعَ فِي سَهْمِهِ يَوْمَ جَلُولَاءَ^(٤) جَارِيَةً كَانَتْ عُنُقُهَا إِبْرِيْقُ قُضْبَةٍ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: «فَمَا صَبِرْتُ أَنْ قَبِلْتُهَا وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ».

وَبِهَذَا احْتَجَّ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي جَوَازِ الاسْتِمْتَاعِ مِنَ الْمَسْبِيَةِ قَبْلَ الْاِشْتِرَاءِ بِحَيْرِ الْوَطْءِ، بِخِلَافِ الْأَمَةِ الْمُشْتَرَاةِ

وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا أَنَّ انْفِسَاخَ الْمُلْكِ لَا يُتَوَهَّمُ فِي الْمَسْبِيَةِ، بِخِلَافِ الْمُشْتَرَاةِ؛ فَفَدَّ يَنْفَسَخُ فِيهَا الْمُلْكُ، فَيَكُونُ مُسْتَمْتَعاً نَأْمَةً غَيْرِهِ.

وَقَدْ شَفَعَ النَّبِيُّ لِعَاشِقٍ أَنْ تَوَاصِلَهُ مَعْشُوقَتُهُ بِأَنْ تَتَزَوَّجَ بِهِ فَأَتَتْ، وَذَلِكَ فِي قِصَّةِ مُعَيْثٍ وَنُرَيْرَةَ؛ فَإِنَّهُ رَأَاهُ يَمْشِي خَلْفَهَا بَعْدَ فِرْقَاهَا وَدَمْعُهُ تَحْرِي عَلَى خَدَّيْهِ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ رَاجَعْتِيهِ؟» فَقَالَتْ: «أَتَأْمُرُنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟» فَقَالَ: «لَا، إِنَّمَا أَشْفَعُ، فَقُلْتُ: لَا حَاجَةَ لِي بِهِ. فَقَالَ لِعُمِّهِ: يَا عَبَّاسُ! أَلَا نَعَجُّبُ مِنْ حُبِّ مُعَيْثٍ نُرَيْرَةَ، وَمِنْ بُغْضِهَا لَهُ؟»^(٥) وَلَمْ يَكْرَ عَلَيْهِ حُبُّهَا، وَإِنْ كَانَتْ قَدْ بَأَتْ مِنْهُ.

(١) ثَقَلَمُ تَحْرِيجِهِ.

(٢) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ (٣٨١٦)، وَمُسْلِمٌ (٢٤٣٥).

(٣) «مُشِيرًا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ»، كَذَلِكَ قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ فِي «لُفْظِ» (١ / ١٩٠).

وَهَذَا الْأَثَرُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «صَحِيحِهِ» (٥٠٦٩).

(٤) بَلَدٌ فِي طَرِيقِ خُرَاسَانَ وَقَعَتْ فِيهَا مَعْرَكَةٌ مَشْهُورَةٌ بَيْنَ الْفُرسِ وَالْمُسْلِمِينَ.

نَظَرُ: «مَعْجَمٌ بَاسْمَعِجِم» (٢ / ٣٩٠)، وَبِالْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ (٧ / ٦٩).

(٥) كَمَا فِي «صَحِيحِ الْخَزَائِمِ» (٥٢٨٠).

فإن هذا ما لا يملكه.

وكان النبي ﷺ يسوي بين سائيه في القسم ويقول: «اللهم هدا قسيمي فيما أملك، فلا تلمني فيما لا أملك»^(١)، يعني في الحب.
وقد قال تعالى: «وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ»
[النساء: ١٢٩]، يعني: في الحب والجماع.

ولم يزل الخلفاء الراشدون والرحماء من الناس يشفعون للعشاق إلى معشوقهم الجئز وصله، كما تقدم من فعل أبي بكر وعثمان

وكذلك فعل أمير المؤمنين علي فقد أتى بسلام من العرب وجد في دار قوم بالليل، فقال له: ما قصت؟ قل: لست بسارق، ولكي أصدقك:

تعلقت في دار الرباجي خوذة يذل لها من حسن منظرها البدر
لها في بيت الروم حسر ومنظر إذا افتخرت بالحسن خافها القهر
فلما طرقت الدار من حر مهجتي أبيت وفيها من توفدها لحر
بدر أهل الدار بي ثم صيخوا هو اللص محتوما له اقتل والأسر

فما سمع علي بن أبي طالب رضي الله عنه شعره رق له، وقال للمهلب
ابن رباح: اسمح له بها، فقال: يا أمير المؤمنين! من هو؟ فقال: الهذلي
ابن عيينة، فقال: خذها فهي لك^(٢).

واشترى معاوية جارية فأعجب بها إعجاب شديد، فسمعها يوماً تنشئ أبياتاً

مها.

(١) رواه أبو داود (٢١٣٤)، والترمذي (١١٤٠)، والنسائي في (الصغرى) (٣٩٤٣) وفي «عشرة النساء» (٥)، وابن ماجه (١٩٧١)، وأحمد (٦ / ١٤٤)، وغيرهم عن عائشة وسنده صحيح؛ فاطر له: «إرواء لعليل» (٢٠١٨)
(٢) (العلل) هذ من أخبار الشريف الرضي أو أبي الفرج الأصبهاني

وَفَارَقْتُهُ كَالْفُصْنِ يَهْتَزُّ فِي الشَّرَى طَرِيرًا وَمِصْمًا بَعْدَ مَا طَرَ شَارُهُ
فَسَأَلَهَا، فَأَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا تُحِبُّ سَيِّدَهَا، فَرَدَّهَا إِلَيْهِ، وَفِي قَلْبِهِ مِنْهَا.

وذكر الزمخشري في «ربيعه»^(١) أن زبيدة قرأت في طريق مكة على حائط:

أَمَّا فِي عِنَادِ اللَّهِ أَوْ فِي إِمَائِهِ كَرِيمٌ يُجَلِّي الهمَّ مِنْ ذَاهِبِ الْعَقْلِ
لَهُ مُقَلَّةٌ أَمَّا الْمَاقِي فَرِيحَةٌ وَأَمَّا الْحَفُّ فَلَنُذِرَ مِنْهُ عَلَى وَجِلٍ
فلذت أن تحتال لِقائيهما إن عرفته حتى تجتمع بيه وبين من يحته، فبها
هي بالمزدلفة؛ إذ سمعت من ينشد البيتين، فطلبته، فزعم أنه قالهما في ابنة عم
له نذر أهلها أن لا يزوجهما منه، فوجهت إلى لحي، فما زلت تبذل لهم المال
حتى زوجوه منه، وإذا المرأة أعشقت له منه لها، فكانت تعدّه من أعظم
حسناتها، وتقول: ما أنا بشيء أسرمي من جميعي بين ذلك الفتي والفاة.

قال الخرئطي: وكان لسليمان بن عبد الملك غلام وجارية يتحابان،
فكتبت الغلام إلى الجارية يوماً:

وَلَقَدْ رَأَيْتُكَ فِي لَمَامٍ كَانَمَا عَاطَمْتَنِي مِنْ رَيْقِ فَيْكِ الْبَارِدِ
وَكُنْتُ كَقَدْحٍ فِي يَدَيِ وَكَأَنَّكَ بَتُّ جَمِيعاً فِي فِرَاشٍ وَحِدِ
فَطَفِئْتُ يَوْمِي كُلَّهُ مُتَرَاقِداً لَأَرَاكَ فِي نَوْمِي وَلَسْتُ بِرَاقِدِ
فأحابتة لجارية تقول:

خَيْرًا رَأَيْتُ وَكُلَّ مَا أَبْصَرْتُهُ سَتَنَالُهُ مِنِّي بِرُغْمِ الْحَاسِدِ
إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مُعَابِقِي فَتَبِينَتْ مِنِّي فَوْقَ نُدْيٍ نَاهِدِ
وَأَرَاكَ تَبِي حَلَاخِلِي وَدَمَالِجِي وَأَرَاكَ فَوْقَ تَرَائِصِي وَمَحَاشِدِ

فبلغ سليمان ذلك فأنكحها الغلام، وأحسن حالهما على قرط عيرته

(١) اسمه «ربيع الأبرار»، وهو مطبوع

وقال جامعُ بنِ مُرْجَبَة : سألتُ سعيدَ بنَ المُسَيَّبِ مُفتيَ المدينة : هل في حُبِّ دَهْمَناءٍ مِنْ وَرَرٍ؟

فقال سعيدٌ : إنما تُلَامُ على ما تستطيعُ مِنَ الأمرِ ، والله ما سألتني أحدٌ عن هذا ، ولو سألتني لما كنتُ أجيبُ إلا به .

فعشَقُ الناسِ النساءَ ثلاثةَ أقسامٍ :

١ - عشقٌ هو قُرْبَةٌ وطاعةٌ ، وهو عشقُ الرجلِ امرأته وجاريته ، وهذا العشقُ عشقٌ نافعٌ ، فإنه أدعى إلى المقاصد التي شرعَ الله لها النكاحُ ، وأكفٌ للبصرِ والقلبِ عن التطلُّعِ إلى غيرِ أهله ، ولهذا يُحمَدُ هذا العشقُ عندَ الله ، وعندِ الناسِ .

٢ - عشقٌ هو مُقْتٌ مِنَ اللهِ ويُعَدُّ مِنَ رَحِمَتِهِ ، وهو أَضَرُّ شيءٍ على العبدِ في دينه ودنياه ، وهو عشقُ المُرْدانِ ؛ فما أثبتني به إلا مَنْ سَقَطَ مِنْ عَيْنِ اللهِ ، فَطُرِدَ عن بيته ، وأُبعدَ قلبُه عنه ، وهو مِنْ أعظمِ الحجبِ القاطعةِ عن اللهِ ، كما قال بعضُ السلفِ : إذا سقطَ العبدُ مِنْ عَيْنِ اللهِ ، ابتلاهُ بِمَحَبَّةٍ لِمُرْدانٍ .

وهذه المحبةُ هي التي جَلَبَتْ على قومٍ لوطٍ ما جَلَبَتْ ، فما أتوا إلا مِنْ هذا البشَقِ ، قال تعالى : ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر : ٧٢] .

ودواءُ هذا الداءِ : الاستغاثَةُ بِمَقْلَبِ القلوبِ ، وصدقُ اللُّجْإِ إليه ، والاشتغالُ بِذِكْرِهِ ، والتعوُّضُ بِحُبِّهِ وَقُرْبِهِ ، والتفكُّرُ في الألمِ الذي يَعْقُصُهُ هَذِهِ العشقُ ، والندَّةُ التي نَفَوَتْهُ به ؛ فَيَتَرَتَّبُ عليه فَوَاتٌ أعظمُ محبوبٍ ، وحصولُ أعظمِ مكروهٍ ، فإذا أَقْدَمْتَ نَعْسَهُ على هذا واثَرُهُ ، فَلْيُكَبِّرْ عليها تَكْبِيرَ الجَنَازَةِ ، وَلْيَعْلَمْ أَنَّ البلاءَ قد أَحاطَ بها .

٣ - والقسمُ الثالثُ مِنَ العشقِ : عشقُ مباحٍّ لَا يُمْلِكُ ، كعشقِ مَنْ وُصِفَتْ

له امرأة جميلة، أو رآها فجأة من غير قصد؛ فعمق قلبه بها، فأورثه ذلك عشقاً، ولم يحدث له ذلك العشق محصية، فهذا لا يملك، ولا يعاقب عليه، والأنفع له مدافعتة والاشتغال بما هو أنفع له منه، ويجب لكتنم والعفة والصبر فيه على البلوى، فثيبه الله على ذلك ويعوضه على صبره لله وعفته، وتركه طاعة هواه، وإثارة مرضاة الله وما عنده.

١١٣ - فصل [العشاق ثلاثة أقسام]:

والعشاق ثلاثة أقسام:

منهم من يعشق الجمال المطلق

ومنهم من يعشق الجمال المقيّد، سواء طمع في وصاله أو لا.

ومنهم من لا يعشق إلا من يطمع في الوصول إليه

وبين هذه الأنواع الثلاثة تفاوت في لقوة والضعف.

فعاشق الجمال المطلق، يهيم قلبه في كل واد، وله في كل صورة جميلة مراد.

فيوم يحزوي ويوماً بالعقبى ويدع
وتارة ينتحي نهداً وأونة شغب لعقيق وطوراً قصر تيماء
فهذا عشقه أوسع، ولكنه غير ثابت كثير التقل.

يهيم بهذا ثم يعشق غيره ويسألهم من وقته حين يصبح
وعاشق الجمال لمقيّد أثبت على مشوقه، وأدوم محبة له، ومحبه أقوى
من محبة الأول؛ لاجتماعهما في واحد، ولكن يضعفهما عدم الطمع في
الوصال، وعاشق الجمال الذي يطمع في وصاله أعقل العشاق وأعرفهم، وحبته
أقوى، لأن الطمع يمدّه ويقويه.

١١٤ - فَصْلُ [فِي الْكَلَامِ عَلَى حَدِيثِ «مَنْ عَشِقَ فَعَفَّ»]:

وأما حديث «مَنْ عَشِقَ فَعَفَّ»؛ فهذا يرويه سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ، وقد أنكره حُفَاطُ الْإِسْلَامِ عَلَيْهِ

قال ابنُ عَدِيٍّ فِي «كَامِلِهِ»^(١): هذا الحديثُ أحدُ ما أنكرَ على سُوَيْدٍ. وكذا ذكر البيهقي وابنُ طاهرٍ فِي «الذَّحِيرَةِ» وَ«التَّذَكُّرَةِ»^(٢)، وأبو الفرجِ بنُ الجَوَرِيِّ - وعنه فِي «المَوْصُوعَاتِ»^(٣) -

وأنكره أبو عبدِ اللَّهِ الْحَاكِمُ - عَلَى تَسَاهُلِهِ -، وقال: أما اتَّعَجَبُ مِنْهُ.

قلت: والصوابُ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْقُوفاً عَلَيْهِ؛ فَعَلَطَ سُوَيْدٌ فِي رَفْعِهِ!

قال مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ بْنِ الْمَرْزَبَانِ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْأَزْرَقُ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ سَعِيدٍ، فَاسْقَطَ ذَكَرَ النَّبِيِّ ﷺ، وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ يُسْأَلُ عَنْهُ فَلَا يَرْفَعُهُ. وَلَا يَشْهُرُ هَذَا كَلَامُ التَّبَوَّةِ.

وَأَمَّا رِوَايَةُ الْخَطِيبِ^(٤) لَهُ عَنْ الْأَزْهَرِيِّ: حَدَّثَنَا الْمَعَانِي بْنُ زَكْرِيَّا، حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ الْفَضْلِ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مَسْرُوقٍ، حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ مَرْفُوعاً؛ فَمِنْ أَيْبِنِ الْخَطَأِ، وَلَا يَحْمِلُ هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَ هَذَا، عِنْدَ مَنْ شَمَّ أَدْنَى رَاتِحَةٍ مِنَ الْحَدِيثِ.

وَنَحْنُ نَشْهَدُ اللَّهَ أَنَّ عَائِشَةَ مَا حَدَّثَتْ بِهَذَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَطُّ، وَلَا

(١) (٣ / ١٢٦٣).

(٢) (رقم ٨٤٢).

(٣) ليس هو فِي «المَوْصُوعَاتِ»؛ نعم، هو فِي «الْوَاهِيَّاتِ» (٢ / ٢٨٥).

(٤) (٥ / ١٥٦)، و(٦ / ٥٠)، و(١١ / ٢٩٨).

حَدَّثَ بِهِ عُرْوَةً عَنْهَا، وَلَا حَدَّثَ بِهِ عَنْهُ هِشَامٌ قَطُّ.

وَأَمَّا حَدِيثُ بْنِ لُمَاجَشُونٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعاً، فَكَذِبَ صِلَى ابْنِ الْمَاجَشُونِ، فَإِنَّهُ لَمْ يُحَدِّثْ بِهَذَا، وَلَا حَدَّثَ بِهِ عَنْهُ الزُّبَيْرُ بْنُ بَكْرٍ، وَنُتِمَ هَذَا مِنْ تَرْكِيبِ بَعْضِ الْوَضَّاعِينَ.

وَيَا سَبْحَانَ اللَّهِ! كَيْفَ يَحْتَمِلُ هَذَا الْإِسْنَادُ مِثْلَ هَذَا الْمَتْنِ؟ فَقَبِّحَ اللَّهُ الْوَضَّاعِينَ.

وَقَدْ ذَكَرَهُ أَبُو الْعَرَجِ بْنُ الْجَوْزِيِّ^(١) مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ سَهْلٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عِيسَى مِنْ وَلَدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ مَرْفُوعاً.

وَهَذَا غَلَطٌ قَبِيحٌ، فَإِنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ هَذَا هُوَ الْحَرَاثِيُّ، وَوَفَاتَهُ سِتَّةَ سِنِينَ وَعَشْرِينَ وَثَلَاثِينَ، فَمَحَالٌ أَنْ يَسْرُكَ شَيْخُهُ يَعْقُوبَ وَابْنَ أَبِي نَجِيحٍ، لَا سِيَّما وَقَدْ رَوَاهُ فِي كِتَابِ «الْإِعْتِلَالِ»^(٢) عَنْ يَعْقُوبَ هَذَا عَنْ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ.

وَلِحَرَاثِيِّ هَذَا مَشْهُورٌ بِالضَّعْفِ فِي لَرُويَةٍ، ذَكَرَهُ أَبُو الْعَرَجِ فِي «كِتَابِ الضَّعْفَاءِ»^(٣).

(١) فِي «الْعِلَالِ الْمُنْتَاهِيَةِ» (١٢٨٨).

(٢) هُوَ «إِعْتِلَالُ الْقُلُوبِ» لِلْحَرَاثِيِّ، سَبَّغَتْ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ.

(٣) تَعَقَّبْتُ شَيْخَنَا فِي «السُّسْلَةِ الضَّعِيفَةِ» (١ / ٥٨٩ - ٥٩٠) الْمَصْنُوفِ فِي هَذَا

الْمَوْضِعِ مِنْ كِتَابِهِ بِمِثْلَيْنِ:

الْأَوَّلَى: أَنَّ الْحَرَاثِيَّ لَمْ يَرْمَ بِالضَّعْفِ

الثَّانِيَةِ: أَنَّ ابْنَ الْجَوْرِيِّ لَمْ يَذْكُرْ فِي «الضَّعْفَاءِ» (٣ / ٤٦) - لَهُ - الْحَرَاثِيَّ، بَلْ ذَكَرَ

اِخْرَئِينَ، فَرَجَعَهُ.

وكلامُ حُفَاطِ الإسلامِ في إنكارِ هذا الحديثِ هو الميزانُ، واليه يُرجعُ في هذا الشأنِ، وما صحَّحه ولا حسَّنه أحدٌ يعولُ في علمِ الحديثِ عليه، ويُرجعُ في علمِ التصحيحِ إليه، ولا من عادته التسامحُ والتساهلُ، فإِنَّه لم يَصِفْ نفسه له، ويكفي أنَّ ابنَ طاهرٍ الذي يتساهلُ في أحاديثِ التصوفِ، ويروي منها الغثَّ والسمينَ والمُخَنَّفَ والموقوذة قد أكرهه وشهدَ بطلانَه^(١).

نعم، ابنُ عباسٍ غيرُ مُستَكِرٍّ ذلك عنه^(٢).

وقد ذكر أبو محمد بنُ حرمٍ عنه^(٣)، أَنه سُئِلَ عن الميتِ عشقاً، فقال: «قتيلُ الهوى لا عقلَ له ولا قوَّة».

ورُفعَ إليه بعرفاتٍ شابٌ قد صارَ كالفرحِ، فقال: ما شأنُه؟ قالوا: العشقُ، فجعلَ عامَّةَ يومِهِ يستعيدُ مِنَ العشقِ.

فهذا نفسٌ من قال: «مَنْ عَشِقَ وَغَفَّ وَكَنَمَ وماتَ فهو شهيدٌ»

ومما بوضُحِ ذلك: أنَّ لِنبيِّ ﷺ عِدَّةَ الشهادةِ في «الصحیح»^(٤)، وذكرُ المقتولِ في الجهادِ، ولم يَطْرُقْ، والخرقُ، والنَّفْسُ يقتلُها ولذَّها، والفرقُ، وصاحبُ ذاتِ الجنبِ، ولم يذكرْ منهم مَنْ يقتله العشقُ.

وحَسِبْتُ قَتِيلَ العشقِ أَن يَصِحَّ له هذا الأثرُ عن ابنِ عباسٍ^(٥)، على أَنه لا

(١) في «تذكرة الموضوعات» (٨٤٢)، كما سبق.

(٢) قال المصنّف في «زاد المعاد» (٣ / ٣٠٦): «ولي صحَّته - موقوفاً - على ابنِ عباسٍ نظراً»

(٣) قارن به «طوق الحمامة» (١ / ٢٥٧)

(٤) انظر الأحاديثَ المجموعة في ذلك في رسالة «أبواب السعادة في أسباب الشهادة» للسيوطي، وفي «أحكام الجنائز» (٥٨ - ٥٩ - طبع المعارف) لشيخنا الألباني

(٥) يُنظر كلامُ آخر للمصنّف - رحمه الله - حول هذا الحديث، ويبيِّن عدم ثبوته في =

يدخل حنة حتى يصبر لله، ويعف لله، ويكرم لله، وهذا لا يكون إلا مع قدرته على معشوقه، وإثارة محبة الله وخوفه ورضاه.

وهذا من أحق من دخل تحت قوله تعالى ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ . فَإِنَّ الْحَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ [الذِّرَّة: ٤٠ و ٤١]، وتحت قوله تعالى ﴿وَلِمَنْ خَفَ مَقَامَ رَبِّهِ خُتَانٌ﴾ [الرحمن: ٤٦].

فسأل الله العظيم، رب العرش الكريم، أن يجعلنا ممن أثر حنة على هوه، وابتغى بذلك قرته ورضاه.

ثم الكتاب المبارك، ولحمد لله أولاً وآخراً وطاهراً وباطناً، حمداً يوفي نعمه، ويكافي مزيده.

وتُتمت الفتوى الشريفة بحمد الله وعونه.



فجزه^(١) الله تعالى خير الجزاء، وأسكنه أعلى فراDIS الجان، وأصوله وفروعه وأشياحه وتلامذته، وأعاد علي وعلى ذريتي من بركاتهم، وحشرنا في زميرتهم في جنّة الفردوس تحت لواء سيد المرسلين، وإمام المتقين، وقائد الغر المحجلين، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين، والتابعين لهم بإحسان، والحمد لله رب العالمين.



— «المنار المنيف» (ص ٦٣)، و«روضة المحييين» (ص ١٨٠)، و«زاد المعاد» (٣ / ٣٠٦ - ٣٠٧)

(١) هذا من كلام ناسخ «الأصل».

فهو شهيد ومما وصح ذلك ان النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم علم على الشهداء في الحرب فلهذا كان لقبه في الجهاد
 والميتون والحرث والموت فلهذا كان لقبه في الحرب
 ذات الجنب ولم يذكر منهم العاشق يقتله العشق وحسب
 في العشق ان لا يترك هذا الا من عنده من عاشر رضى الله تعالى
 على ابيه لانه حلى حمة حتى يجر الله ويحق به وهم يقيم
 له وهذا لا تتركه الا من يحب ربه على معشوقه وابتار
 حمة الله وهو حرم وصا و هذا من اجتن من وحل حمة
 فوله تعالى واصاب حان مقام ربه ونهى النفس عن الهوى
 فان الجنة هي الماوى ومن حان مقام ربه حسان
 فسان الله العظيم رب العرش العظيم انكم ان محمدا من اشراف
 نبي هو ونبي الله نبي الله وصا لا تم الكساف
 اسارك والجلال لله ولا واحد وطهر وباطنا
 حان نوابي لله وكاف من يدا وصلى الله
 على سيدنا ومولا نوابي حسانا وشيعنا
 محمد وآله لطيف الطاهر
 والكل وسائر الصالحين وصلى
 و نعم النور ولا وجه ولا نقي الله العظم

١٩٥
 وكانت الامام من نبي الله المبارك سابع نبي الدعوة
 عمر الله كاتبه واولاده من نبي الله ولم يسمع
 والمؤمنين والمومنات كافله هو العبد المذنب
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين
 وارث محمد عساو في الخلافة بقرام لا عيب ولا

صورة الصفحة الأخيرة من النسخة المعتمدة

فهرس الأحاديث

الآلف	طرف الحديث	الصفحة
١٠٧	أتعجبون من عبدة؟ سعد	
٢٥١	أتعجبون من عبدة سعد؟ والله لأن أعبر منه	
٣٤٨	أتق الله وأمسك عليك زرعك	
١٩٣	اجتنبوا المسح الموبقات... الإثمك بالله	
٢٠٦	أجملتي لله نداء قل يا شاء الله وحده	
٣٦٧	أحب الناس إليه عائشة	
٩	ادعو الله وأنتم موقنون بالإجابة	
٢٧٣	إذا أتت المرأة المرأة فهما وإنيتان	
٧٦	إذا أراد الله بقوم خيراً	
٢٤٨	إذا أصبح العبد، فإن الأعضاء كلها تكفر اللسان	
٧٠	إذا أظهر الناس ليم	
١٦٨	إذا آمن الإمام فآمنوا	
٧٩	إذا خفيت الخطيئة لم تغفر	
٥٢	إذا رأيت الله عز وجل يعطي العبد من الدن	
١٥٨ ح	إذا رأيت المحرق، فكبروا	
٤٦	إذا صار أهل الجنة في الجنة	
٧٥، ٧٤	إذا ضن الناس بالدينار والدرهم	
٦٨	إذا ظهرت المعاصي في أمي	

٧٣	إذا كان يوم القيامة فليس فيها ذراع
١٦٥	إذا كَذَّبَ العبد بعد ما هداه المَلَكُ
٣٠٣، ١٨٦	إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا
٤٥	إذا وضعت الحمارقة، واستمتمتها الرجال
٢٩	أذنب عبدٌ ذنباً
٢٨٩	أذهبوا إلى محمد، عبد غفر الله له
٤١	استعبدوا بالله من عذاب القبر
٧٣	اسكنني، قبره لم يَأْنِ لك بعدُ
١٨	اسم الله الأعظم في ثلاث سور من القرآن
١٦	اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين
٢٠٥	اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبوراً
٢٢٢	أشدُّ ناسٍ عذاباً يوم القيامة، رجلٌ قتله في
٢١٠	أشدُّ الناس عذاباً يوم القيامة المصروعون
٢١١	أعيف رجل عسى الله أن يجعل يَسْمَى
٣٩	أف لك أف لك
٣٦٢	اقرأ عليّ... إني أحبه أن أسمعه من غيري
٢٥٠، ٢٤٣	أكثر ما يدخل الناس النار الفم والفرج
١٧	أَلِطُوا بـ (بـ ذا الجلال والإكرام)
٥	الله في حون العبد
٢٨٣	اللهم إني أسألك بعلمك انغيب
٢٠١	اللهم إني أهوذ بك أن أقربك بك
٢٧٧	اللهم اهتدي فيمن هديت
٣٦٨	اللهم هذا قسمي فيما أمتد
٢٠٥	اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد
٨٣	أما بعد يا معشر قريش
١٩٣، ١٧٣	أن تجلس لله تذاً وهو خفيك
٢٨٧	أنا مع صدي ما ذكرني
٣٦٥	أتعن زوجكن أهاليكن وزوجي الله

٤٦	إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ هَرَضَ عَلَيْهِ
٢٤٥	إِنْ أَحَدَكُمْ لِيَتَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ
٢١١	إِنْ أَصْنَعَ الْأَسْمَاءُ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ يُسَمَّى
٤٩	إِنْ أَوَّلَ سَاسٍ يُقَضَى فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
١٣٢	إِنْ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوحِي
١٦٦	إِنْ لِلْمَلِكِ بِقَلْبِ آدَمَ نَمَّةٌ
١١٠	إِنْ تَمَّا أَدْرَكَ النَّاسَ مِنْ كَلَامِ النَّوَّةِ الْأَوَّلَى
٢٠٤	إِنْ مِنْ شَرِّ الرَّأْسِ مِنْ تَذَرِكِهِمُ السَّاعَةَ
١٠٨	إِنْ مِنْ الْعَبْرَةِ مَا يُحِبُّهَا اللَّهُ
٧١	إِنْ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانَ إِذَا عَمِلَ
٢٠٥	إِنْ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانَ إِذَا مَاتَ فِيهِمْ
٢٠٤	إِنْ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا
١٢٤	إِنْ هَذِهِ الْقُبُورُ مَمْلُوءَةٌ عَلَى أَهْلِهَا ظُلْمَةٌ
١٧٨ ح	إِنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ بِحَمْدِهِ وَتُسْتَعِينُهُ
١٣٢، ٨٦، ٦٨	إِنْ الرَّجُلُ الْعَبْدُ يَحْرَمُ الرُّوقَ بِالدُّنْبِ
١٦٧	إِنْ لَسْكُمَا تَنْطَلِقُ عَلَى لِسَانِ عَمْرٍ
١٢٥ ح	إِنْ الشَّيْطَانُ ذُئِبَ الْإِنْسَانُ كَذَّبَ الْغَنَمَ
١٥٦	إِنْ الشَّيْطَانُ قَدْ قَعَدَ لِابْنِ آدَمَ
٢٤٥، ٢٤٤	إِنْ الْعَبْدُ لِيَتَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ مَا يَمِينُ فِيهَا
٢٤٥	إِنْ الْعَبْدُ لِيَتَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ
١٣٥	إِنْ الْعَبْدُ لِيَتَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ لَا يُلْقِي لَهَا بَلَاءً
١٣٢، ٨٦	إِنْ الْعَبْدُ لِيَحْرَمَ الرُّوقَ بِالدُّنْبِ بِصِيْبِهِ
١٥٩	إِنْ الْغَضَبُ جَمْرَةٌ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ
٢٩٣	إِنْ اللَّهُ اتَّخَذَنِي حَلِيلًا
٧٥	إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَرَادَ بِالْعِبَادِ نَقْمَةً
٣٥٥	إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنَامُ وَلَا يَبْغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ
٦	إِنْ فَلَهُ لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَصَحَ
٦	إِنْ اللَّهُ لَمْ يَهْرُلْ دَاءً

٣٥٤، ١٣	إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُدْحَجِينَ فِي الدُّعَاءِ
٥٣	إِنَّ اللَّهَ يُعْصِي أَمْرًا مِنْ يُحِبُّ
٢٥١	إِنَّ اللَّهَ يُغَارُ، وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يُعَارُ
١٠٥	إِنَّ اللَّقْمَةَ الْوَاحِدَةَ تُكْفِي الْفَقَامَ
٣٦٤	إِنَّ امْرَأَةً تَقِيلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ
٤٦	إِنَّ الْمَصْصُورِينَ يَعَذِّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
٨٣	إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَنْفَبَ ذِمًّا نَكِبَ فِي قَلْبِهِ
٧٩	إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الظُّلُمَ
١٥٩	إِنَّمَا تَطْفَأُ النَّارُ بِالْمَاءِ
٤٤	إِنَّمَا مَقْلِي وَمِثْلُكُمْ مِثْلُ قَوْمٍ
٣٥٧	إِنَّهُ إِذَا نَجَلَى لَهُمْ وَرَأَوْهُ
٢٩٤	إِنِّي أَبْرَأُ إِلَى كُلِّ حَلِيلٍ مِنْ حَلَّتِيهِ
٤٤	إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ، وَأَسْمَعُ
٣٦٧	إِنِّي رُفِقْتُ حَيْثُهَا
٣٠٢	إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا عَيْنٌ
٣٠٣	إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَطْلُ
٥١	لَوْ صَانِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَالَ: لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْدًا
٢٤٤	أَلَا أُحْبِرُكُمْ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ
١٨	أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَيْءٍ إِذَا تَرَكَ بِرَجُلٍ
١٩٣	أَلَا أُبَيِّنُكُمْ بِأَكْبَرِ نَكِيَّاتٍ... الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ
٤٣	أَيُّ إِخْوَانِي لِمِثْلِ هَذَا الْيَوْمِ، فَاعْتَمُوا
٢٣٤	إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى انْطِرَقَاتٍ
٨١، ٤٩	إِيَّاكُمْ وَمَحْقَرَاتِ الدُّنُوبِ

الباء

١٣٥، ٩٣	بُعِثْتُ بِالسَّيْفِ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ
٢٦٩	بُعِثْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً أَبِيهِ

القاء

٤٥	تَدْبُرُ الشَّمْسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى قَدَرٍ مِيلٍ
----	---

التائب من الذنب كمن لا ذنب له
التوبة تجب ما قبلها

٢٥٥

٢٢٣

الثناء

شكنت أمك يا معاذ
ثلاث من كن فيه وجد بهن
لثلاثة لا يدخلون الجنة
ثلاثة لا يكلمهم الله

٢٤٤

٢٩١

ح ١٠٩

١٧٤

الحاء

حب إلي من دياركم ثلاث
حب إلي من دياركم النساء والطيب
حبك الشيء يعنى ويصم
حديث النبي عن دخول ديار ثمود
الحجر الأسود - عين الله في الأرض
الحياء خير كله

٣٦٦

٣٦٦، ٣٢٠

٣٢٧

١٠٤

٢٠٤

١١٠

الخاء

خلق الله آدم وحواله في النساء

١٠٥

الدال

دخلت امرأة النار في هرة
دعوة ذي النون، إذ دعا
الدعاء سلاح المؤمن، وعماد الدين
الدعاء يرفع مما نزل وما لم ينزل
الديار ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله
للديار ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله

٢٢٩، ٥١

١٨

١١

١١

١٣٤

١٣٤

الذال

ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً

٣١٧ - ٣١٦

الراء

رأيت عمرو بن لُحَيٍّ الجواحي يجر قصبه من النار

٢٢٧

السين

- ٢٩٤ ح سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟
 ٢٢٩ سيّاب المسلم فسوقه و قتاله كفر
 ٣٤٨ مباحن مقلّب القلوب
 ٦٥ مبقك بها عكاشة
 ٧٩ سيظهر شرار أمتي على خيارها

الشرين

- ٢٠١ انشرك في هذه الأمة أحق من ديب النمل
 ١٢٥ الشيطان ديب الإنسان

الصناد

- ١٩٢ الصلوات خمس و الجمعة إلى الجمعة

العين

- ٨١ عُدَّتْ «مَرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ سَجَنَتِهَا»
 ٢٠٨ عَرَفَ اسْتَحَقَّ لِأَهْلِهِ
 ١٩ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَرَزَ بِي كَرَمٌ

الغين

- ٢٣٣ غَضَبُوا أَبْصَارَكُمْ وَاحْضَرُوا قُرُوجَكُمْ

الفاء

- ٣٣٢، ١٧٤ فَمَا ظَنُّكُمْ؟
 ٣٥٧ فَوَاللَّهِ مَا أُعْطَاهُمْ شَيْئاً أَحَبَّ

القاف

- ٢٤٥ قَالَ رَجُلٌ: وَاللَّهِ لَا يَعْرِفُ اللَّهُ لَعَلَّاهُ
 ٢٠٢ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا أَهْنَى الشُّرَكَاءِ هِيَ الْبَشَرَةُ
 ٣٤ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا عِنْدَ حَسْبٍ عَلَى عِبْدِي بِي
 ٢٨٤ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِمَثَلِ
 ٢٩٤ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ بَدِي، هِيَ خَمْسٌ
 ٢١٠ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: وَمَنْ ظَلَمَ مِنْ دَهَبٍ يَخْدِقُ خَلْقاً
 ٧ هَلْوَه؟ قَتَبَهُمُ اللَّهُ! أَلَا سَأَلُوا

٨	قد أصببتهم، اقتسموا واصبروا لي
٢٤٧	قل: آمنت بالله ثم استنم
٢٠٠ ح	القدرة مجوس هذه الأمة

الكاف

٣٥٨	كان الناس يوم القيامة لم يسبحوا القر
١٧	كان إذا أمره الأمر
١٧	كان إذا حربه أمر
٣١٥	كان خلقه القرآن
١٦٨	كان، كنت، يافع عت
٩٩	كان مما بكر أن يقول لأصحابه
١١٨	كان يستعيد من جهنم، ودرك الشقاء
١١٨	كان يستعيد من الهنم والحرب والعجز والكسل
٣٤٩	كان يقبلها وهو صائم
٩٢	كل أمي معاني إلا الشاهر
٢٤٧	كل كلام ابن آدم عليه لا به
٣٦١	كل لهن يلهو به الرجل فهو باطل
٤٤	كل مسكر حرام
١٦٣	كل، الناس يعدو ذبائع نفسه
٥١	كل، والذي نفس محمد بيده إن شملة
٤٦	كيف أنعم وصاحب العرب
٣٦	الكس من دن نعه وعمل لما بعد الموت

اللام

٢٣٠	لزال الدنيا أهون عند الله من قتل المؤمن
٢٠٥، ٩٧	لن زوارات القبور، والمتخذين عليها المساجد والسرح
٣٣٠، ٤٩٨	لن الرأسي والمرقشي والرائش
٢٦٣	لن الله من عمل عمل قوم يوح
٢٠٤	لن الله اليهود والنصارى
٤٥	لقد تصابى على هذا العبد الصالح قبره

١٦	لقد سأل الله بالاسم الأعظم
١٦	لقد سأل الله بالاسم العظيم
١٦	لقد سألت الله باسمه الأعظم
٦	لكل داء دواء فإذا أصيب
٣٥٥	لله أقم فرحاً بتوبة عبده
٣٦٤	لم ير مستحايين مثل الكاح
٦٩، ٣٩	لما صرح بي مَرَّتْ يقوم لهم أطفال
٦٨	لن يهلك الناس حتى يمتلأوا
٢٩٣	لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً
١٨٢	ليس الشديد بالصرعة ولكنه الذي
٥٧	ليس الخبير كالمعدين
١٨٢	ليس المسكين بالطورف الذي تردده القسمة

الحج

٣١٨، ١٩	ما أصاب أحداً قط هم ولا حزن
٦	ما أنزل الله داءً إلا أنزل
٢٧٤	ما أنزل الله من داء إلا جعل
٣٠٣، ١٨٧	ما بين بيتي ومسري روضة
٢٩٢	ما تحاب رجلان في الله إلا كان
٥٥	ما الدنيا في الآخرة إلا كما يدخل
ح ٥٥	ما الدنيا في الآخرة إلا مثل
٧٧	ما طقف قوم كيلاً
٣٥	ما ظن محمد بربه لو لقي الله
٣٥	ما ظن نبي الله لو لقي الله
٢٨٧	ما ظننت باثنين أنه ثالثهما
٣٥	ما فعلت؟ أكنيت فرقت السعة دنائير
ح ١٢٦	ما من ثلاثة في قرية ولا بدو
١٦٨	ما من عبد مسلم يدعو لأخيه بظهر الغيب
٨٠	ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي

ح ٢٣٣	ما من مسلم ينظر إلى امرأة أول نظرة
٤٠	مالي سم أر ميكائيل يضحك فط
٢٢٧	مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم
٣٩	مروت ليلة أسري بي على قوم تقرب من شفاههم
٢٧٢	من أتى بهيمة فاقتلوه
٢٨٣	من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه
٢٩٢	من أحب الله، وأبغض الله
٥٠	من أخذ شبراً من الأرض
٤٧	من ابتغى ثوباً بعشرة دراهم
٢٥٢	من أشرط الساعة أن يرقع العلم
١٦٨	من بات طاهراً، بات في شعاره ملك
٢٦٩	من تخطى حرم المؤمنين
٤٧	من ترك الصلاة سكر مرة واحدة
٢٧٦	من ترك لله شيئاً عوضه الله
٤٦	من تعظم في نفسه، أو اختال
٢٤٧	من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه
٢٠٦	من حلف بنهر الله فقد أشرك
٦٠	من حلف أدلج، ومن أدلج
٤٧	من شرب الخمر مرة لم يقبل الله
٢٢٦	من صام رمضان وأتبعه بست من شوال
٢٢٥	من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام
٣٧٤، ٣٧٢، ٣٤٧	من عشق وعف، وكنتم فماً فهد شهيد
٣٤٠	من عشق وكنتم وعف وصبر
٢٩	من قل في يوم: سبحان الله وبحمده
٢٢٩	من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة
٢٢٦	من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ
٣٠١	من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة
٢٤٧	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر إذا شهّد أمراً

٢٤٧	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً
٥٠	من كانت عنده لأخيه مظلمة
٣٥٤، ٢٤، ١٢	مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيْهِ
٤٨	من مات مُتِمِّناً للحمر سقاها الله
٢٦٢	من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط
٢٦٩	من وقع على ذات مَحْرَمٍ فاقتنوه
١٥٤	من يسألني فأعطيه
١٤٥	المؤمن القوي خير وأحبُّ إلى الله

التون

٥٠	باركهم هذه التي يوقد بر آدم
٣٣١	نهى أن يخطب الرجل على خطبة أخيه
٢٣٣	الظرة سهم مسموم من سهام إبليس

الهاء

١٨	هل أدلكم على اسم الله الأعظم
٥٠	هؤلاء الثلاثة أول خلق الله

الواو

٣٥٧	وأسألك لذة النظر إلى وجهك الكريم
٥٥	والله، ما الدنيا في الآخرة إلا مثلُ
٧٦	والذي نفسي بيده؛ لا تقيم الساعة
٣٥٢، ٣٠٦	والذي نفسي بيده؛ لا يؤمن أحدكم
٨	وما يدريك أنها رقية
٢٤٦	وما يدريك؟ فاعلمه تكلم فيما لا معية
٢٤٦	وما يدريك؟ لعنه من كان يكلم فيما لا يحية

٢٥٢، ١٠٧	لا أحد أعير من لله
١٩	لا إله إلا الله العظيم الحليم
٢٣٢	لا تتبع الظرة الظرة
٢٢٩	لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم

٦٨	لا تزال هذه الأمة تحت يد الله
١٢	لا تعجزوا في الدعاء
٢٢٧	لا تقتن نفس ظلماً بغير حق
٣٩	لا، ولكن هذا قبر فلان
٦٠	لا، يا بنت الصديق، ولكنهم الذين يصومون
٣٥٢، ٣٠٦	لا، يا عمر حتى أكون أحب إليك من نفسك
٢٩١	لا يجد حلاوة الإيمان إلا من كان فيه
٢٥٠	لا يحل دم امرئ مسلم
٣٣٢	لا يدخل الجنة قاطع ورحم
٣٣٢، ١٧٤	لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بواقفه
٢٥٤	لا يدخل الجنة ولد الزنى
١٢	لا يرد القدر إلا لدعاء
١٤	لا يرال العبد بخير ما لم يستعمل
٢٢٩	لا يزال المؤمن في فسحة من دينه
١٤	لا يرال يستجاب للعبد
١١٥	لا يزني الزاني حين يزني
٢٤٣	لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم
٣٣١	لا يسم المسلم على سوء أخيه
١١	لا يفتني حذر من قدر
٢٠٦	لا يبغي لأحد أن يسجد لأحد

الياء

٨٠	يأتي زمان يدوب فيه قلب المؤمن
١٠٧	يا أمة محمد! ما أحد أعبر
٢٥٢	يا أمة محمد! والله إنّه لا أحد أغير من الله
٤٣	يا أيها الناس! اتقوا ما مثلي
٩	يا أيها الناس! إن الله طيب
٧٨	يا أيها الناس! إن الله عز وجل
٣٦٧	يا عباس! ألا تعجب من حب مني

٧١	يا معشر المهاجرين! تحمس خصال
٣٩	يا مُقَلَّبَ القلوب بُيَّت قلبي عني دينك
٨٠ ، ٣٨	يجاء بالرَّجل يوم القيامة، فينقى في نار
٢٢٨	يجيءُ المقتول بالقاتل يوم القيامة
٦٩	يخرج هي آخر الزمان قوم
١٤	يستجاب لأحدكم ما لم يعجل
٤٩	يضرب الجسر على جهنم
٤٤	يضغط المؤمن فيه ضغطة تزول منها
٤٨	يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات
٢١٠	يقول الله عز وجل: المظمة إراري
٣٥٤ ، ١٥٤	ينزل الله إلى السماء الدنيا
٤٠	يؤتى يأنهم أهل الدنيا من أهل النار
٦٩	يوشك أن تداعى عليكم الأمم



فهرس المواضيع

الموضوع	الصفحة
مقدمة التحقيق	١
مقدمة المؤلف	٥
١- فصل [الدعاء دواء]	١٠
٢- فصل [الإلحاح بالدعاء].	١٦
٣- فصل [استعجال استجابة الدعاء]:	١٣
٤- فصل [أوقات الاستجابة]	١٤
٥- فصل [من أسرار الدعاء]	٢١
٦- فصل [الدعاء كالسلاح]	٢١
٧- فصل [بين الدعاء والقدر]:	٢٢
٨- فصل [أوهام في الدعاء]:	٢٨
٩- فصل [بين حقو الله وأمره].	٣٧
١٠- فصل [تقدأهل الاختيار]:	٥٤
١١- فصل [الفرق بين حسن الظن وانغور]:	٥٨
١٢- فصل [لوازم الرجاء]:	٥٩
١٣- فصل [ضرر الذنوب والمعاصي]:	٦٥
١٤- فصل [الآثار القبيحة لمعاصي]	٨٥
١٥- فصل [المعاصي يولد بعضها بعضاً]	٩٠
١٦- فصل [المعاصي تضعف القلب]	٩١
١٧- فصل [المعاصي تسلب القلب عن استقباحها]	٩٢

٩٣	١٨- فصل [المعاصي سبب لهوان العبد]:
٩٤	١٩- فصل [شؤم الذنوب]
٩٤	٢٠- فصل [المعاصي تورث الذل]
٩٥	٢١- فصل [المعاصي تفسد العقل]:
٩٥	٢٢- فصل [المعاصي تطيع على قلب صاحبها]:
٩٦	٢٣- فصل [المعاصي موجهة للعتة]:
٩٩	٢٤- فصل [المعاصي سبب لحرمان دعوة الرسول والملائكة]:
٩٩	٢٥- فصل [عقوبات المعاصي]:
١٠٣	٢٦- فصل [المعاصي سبب للفساد]:
١٠٦	٢٧- فصل [المعاصي تطفئ غيرة القلب]:
١١٠	٢٨- فصل [المعاصي تلهب الحياة]:
١١٢	٢٩- فصل [المعاصي تضعف تعظيم الرب]:
١١٣	٣٠- فصل [المعاصي سبب نسيان الله لعبده]:
١١٤	٣١- فصل [المعاصي سبب للخروج من دائرة الإحسان]:
١١٥	٣٢- فصل [المعاصي سبب في فوات الخير]:
١١٧	٣٣- فصل [المعاصي سبب إضعاف سير القلب إلى الله]:
١١٨	٣٤- فصل [المعاصي تزيد النعم وتحل النقم]:
١٢٠	٣٥- فصل [المعاصي سبب الخوف والرعب في القلب]:
١٢١	٣٦- فصل [المعاصي تصرف القلب عن الاستقامة]:
١٢٣	٣٧- فصل [المعاصي تعمي بصيرة القلب]:
١٢٤	٣٨- فصل [المعاصي تُصنع النفس وتحقرها]
١٢٥	٣٩- فصل [المعاصي سبب في أسر الشيطان وسجن الشهوات]:
١٢٦	٤٠- فصل [المعاصي سبب في سقوط الجاه والمنزلة عند الله وعند خلقه]:
١٢٧	٤١- فصل [المعاصي تسلب صاحبها أسماء المدح وتكسوه أسماء الذم]:
١٢٨	٤٢- فصل [المعاصي سبب في نقصان العقل]:
١٣٠	٤٣- فصل [المعاصي توجب القطيعة بين العبد وربه]:
١٣١	٤٤- فصل [المعاصي تمنح بركة الدين والدنيا]:
١٣٥	٤٥- فصل [المعاصي سبب لهوان والذل والصغار]:

١٣٩	٤٦- فصل [المعاصي] تجرئ على صاحبها أصناف المخلوقات]:
١٤٠	٤٧- فصل [المعاصي] تخون صاحبها عند الحاجة]:
١٤٤	٤٨- فصل [المعاصي] تعمي القلب وتضعف بصيرته]:
١٤٨	٤٩- فصل [المعاصي] مدد من الإنسان لعدوه عليه]:
١٥٣	٥٠- فصل [حفظ الأذن عن سماع المحرمات]:
١٥٤	٥١- فصل [حفظ اللسان عن الكلام في المحرمات]:
١٦٠	٥٢- فصل [المعاصي] سبب نسيان النفس وإهمالها]:
١٦٤	٥٣- فصل [المعاصي] تزيل النعم الحاضرة والواقعة]:
١٦٥	٥٤- فصل [المعاصي] تبعث عن العبد الملائكة]:
١٦٩	٥٥- فصل [المعاصي] سبب الهلاك في الدنيا والآخرة]:
١٧٠	٥٦- فصل [المعاصي] سبب في العقوبات الشرعية]:
١٧٢	٥٧- فصل [العقوبات شرعية وقدرية]:
١٧٥	٥٨- فصل [السرقه سبب إفساد الأموال]:
١٧٧	٥٩- فصل [العقوبات القدرية: قلبية وبدنية]:
١٧٧	٦٠- فصل [العقوبات البدنية: دنيوية وآخروية]:
١٨١	٦١- فصل [العقوبات التي رتبها الله على الذنوب]:
١٩٠	٦٢- فصل [تفاوت العقوبات بتفاوت الذنوب]:
١٩١	٦٣- فصل [الذنوب الشيطانية]:
١٩١	٦٤- فصل [الذنوب السبعية]:
١٩٢	٦٥- فصل [الذنوب كباثر وخصائر]:
١٩٦	٦٦- فصل [خلق الله الخلق لتوحيده وعبادته وحده]:
١٩٧	٦٧- فصل [الوسائط والشفعاء سبب سخط الرب وغيظه]:
١٩٩	٦٨- فصل [شرك النصارى الذين جعلوا لله ثالث ثلاثه]:
٢٠١	٦٩- فصل [الشرك في العبادة]:
٢٠٤	٧٠- فصل [الشرك بالله في الأفعال والأقوال]:
٢٠٦	٧١- فصل [الشرك بالله في اللفظ]:
٢٠٨	٧٢- فصل [الشرك في الإرادات والنيات]:
٢٠٨	٧٣- فصل [حقيقة الشرك]:

٢١١	٧٤- فصل [إساءة الظن بالله من أعظم الذنوب]:
٢١٩	٧٥- فصل [الشرك والكفر يتأنيان طاعة الله وحده]:
٢١٩	٧٦- فصل [القول على الله بلا علم في أسمائه وصفاته وأفعاله]:
٢٢١	٧٧- فصل [الظلم من أكبر الكبائر عند الله]:
٢٢٥	٧٨- فصل [مفسدة القتل وإثم فاعله]:
٢٣٠	٧٩- فصل [مفسدة الزنى من أعظم المفاسد]:
٢٣٢	٨٠- فصل [كيف تدخل المعاصي على العبد]:
٢٣٦	٨١- فصل [من مداخل المعاصي: الخطرات]:
٢٤٢	٨٢- فصل [من مداخل المعاصي: اللقطات]:
٢٤٩	٨٣- فصل [من مداخل المعاصي: الخطرات]:
٢٥٠	٨٤- فصل [تحريم الفواحش ووجوب حفظ الفرج]:
٢٦٠	٨٥- فصل [مفسدة اللواط من أعظم المفاسد]:
٢٦٧	٨٦- فصل [الرد على من جعل عقوبة اللواط دون عقوبة الزنى]:
٢٧١	٨٧- فصل [حكم وإطى البهيمه في الشرع]:
٢٧٢	٨٨- فصل [قياس وطء الرجل لثله على تدالك المراتين فاسد]:
٢٧٣	٨٩- فصل [دواء هذا الداء العضال: اللواط]:
٢٧٤	٩٠- فصل [دواء هذا الداء من طريقين]:
٢٨٠	٩١- فصل [المحبة الصادقة تقتضي توحيد المحبوب الأعلى]:
٢٨١	٩٢- فصل [العبادة هي الحب مع الخضوع والدّل للمحسوب]:
٢٨٩	٩٣- فصل [التتيم؛ آخر مراتب الحب]:
٢٩٢	٩٤- فصل [أربعة أنواع من المحبة]:
٢٩٣	٩٥- فصل [الحلة تتضمن كمال المحبة]:
٢٩٤	٩٦- فصل [المحبة عامة والحلة خاصة]:
٢٩٥	٩٧- فصل [العبد يترك ما يحب ويهوى لمن يحب ويهوى]:
٢٩٦	٩٨- فصل [الحبي يؤثر الفعل والترك الاختياريين]:
٢٩٧	٩٩- فصل [المحسوب قسمان: لنفسه ولغيره]:
٣٠٠	١٠٠- فصل [الحب أصل كل عمل من حق وباطل]:
٣٠٥	١٠١- فصل [المحبة جنس تحت أنواع متفاوتة]:

٣٠٧	١٠٢- فصل [الحبة أصل كل حركة في العالم العلوي والسفلي]:
٣١٠	١٠٣- فصل [كل حي له إرادة ومحبة]:
٣١٢	١٠٤- فصل [آثار المحبة وتوابعها ونوازعها وأحكامها]:
٣١٤	١٠٥- فصل [المحبة والإرادة أصل كل دين]:
٣١٩	١٠٦- فصل [المفاسد العاجلة والآجلة من عشق الصور]:
٣٢٢	١٠٧- فصل [من حكى الله عنهم العشق]:
٣٢٤	١٠٨- فصل [دواء هذا الداء القتال، العشق]:
٣٢٩	١٠٩- فصل [مقامات العاشق ثلاثة]:
٣٥٥	١١٠- فصل [كمال اللذة والفرح والسرور تابع لأمرين]:
٣٦١	١١١- فصل [الحب منه ما لا يتكر ولا يذم]:
٣٦٣	١١٢- فصل [محبة الزوجات]:
٣٧١	١١٣- فصل [المشاق ثلاثة أقسام]:
٣٧٢	١١٤- فصل [في الكلام على حديث «من عشق فعف»]:
٣٧٦	صور المخطوطة
٣٧٩	فهرس الأحاديث
٣٩١	فهرس المواضع

